ربس اغدبنه ربد یاغنی
لغزنده دوته شفاوالسلام

الفرق المفرد والواحد انه قد يكون حقيقتا وقد يكون اعتباريا كاسم الجنس فانه قد يكون فرد وقد يكون يقع على جميع افراد الجنس والواحد لا يقع الا على الواحد الحقيقي

الفاء في كلام العرب يستعمل على ثلثة اوجه الاول التعقيب والثاني للعلة والثالث لجواب الشرط

اعلم ان الصفات ضربان صفات الحدث وصفات الفعل الفرق بينهما ان كل ما يوصف به الله تعالى فلا يجوز ان يوصف بضده فهو صفات الذات

الزعم بالحركات الثلث يجيء بمعنى القول ويستعمل في الحق والباطل كما استعال والثاني الزعم وقد يجيء بمعنى الظن فتتعدى الى مفعولين

واقوال التصور على قسمين تصور بحسب الاسم وهو تصور مفهوم الشيء الذي لم يعلم وجوده في الاعيان وهو جار في الموجود والمعدوم وتصور بحسب الحقيقة اي بتصور الماهية المعلومة الوجود وهو مختص بالموجود

الوصف والصفة مترادفان عند اهل اللغة والهاء عوض عن الواو كالوعد وعدة ووعدا وعند المتكلمين من اصحابنا ان الوصف هو كلام الواصف والصفة هي المعنى القائم بذات الموصوف

الفرق بين الوسطا والوسط المتحرك ساكن والساكن متحرك

دانا الاوى بوزن العلى فهو ايضا جمع لا واحد له من لفظه وواحده الذي
مختار الصحاح

الصفة على نوعين صفة جلالية وصفة كمالية والاول الصفة السلبية والثاني الصفة الوجودية

يا قهوة تذهب هم الفتى انت لحاد العلم نعم المراد
شراب اهل الله فيه الشفا لطالب الحكمة بين العباد
نطبخها قشرا فتأتي لنا في نكهة المسك ولون الزباد
ما عرف الحق سوى عاقل يشربها في وسط الخير
حرمها الله على جاهل يقوله لا حرمها بالعناد

مختار صحاح

بیت کلک
میان خلق نخواهیم مراد و خار شود
که جوش من زروح یاد شر مراد شود

قد وفق الله تعالى العلماء الراسخين لكشف قناع الاستتار عن جمال معالم التنزيل كذا في التوضيح في اول القياس

الفرق بين الواحد والمفرد ان الواحد يستعمل بمقابلة الجمع والافراد يستعمل بمقابلة التركيب

صاحب الكشاف هو ابو القاسم محمود بن عمر الزمخشري وهو قرية من قرى خوارزم ولد في رجب سنة سبع وستين واربعمائة وتوفي في سنة ثمان وثلثين وخمس مائة وكان مدة عمره احدا وسبعين من تاريخ التوبري

التاء في الحقيقة للنقل من الوصفية الى الاسمية فمعنى
كون التاء للنقل من الوصفية الى الاسمية ان اللفظ اذا كان بنفسه
اسما لغلبة الاستعمال بعد ما كان وصفا كان اسميته فرعا لوصفيته
لان المؤنث فرع المذكر فيجعل التاء علامة للفرعية كما
جعل علامة للرجل لكثرة العلم بناء على ان كثرة الشئ
فرع تحقق اصله

التعريف

اما ان يكون اسميا او لفظيا او حديا او رسميا

مثال التعريف الاسمي كتعريف المعدوم اى الموجود الذى لم يعلم وجوده

مثال تعريف الانسان بالحيوان الناطق

شرح يقول العبد

البطش الاخذ بالعنف

فتاوى الكبرى

كتاب شرح القدوري للزاهدي

يا الله

الشريعة شجرة والطريقة اغصانها والحقيقة اوراقها والمعرفة اثمارها واذا لم يكن شجرة لم يكن اغصانها فكيف اوراقها واثمارها

تجربت الاكبر والقاها على القرطاس

بلمز نیجه الوم شوق دهانک خبرن
سویلمزیم اولسوم سویلیرم بو سرلز اجلیور آتش نه زنده دل ما الاهو كوته نكند منزل ما الاهو
كر عالمیان جمله طبیبان كردد حل نه كند مشكل ما الاهو

عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي عم انه قال المؤمن حافظ الحدود دايم الفكر
طالب العلم كامل العقل طيب اللسان حسن الخلق قليل الضحك كثير البكاء قليل الاكل
كثير الذكر دايم الحزن قليل الهوى تارك الشهوات مخالف الشيطان موافق الرحمن
زاهد في الدنيا راغب في الآخرة ابله في امور الدنيا كيس في امور الآخرة مشغول بعيب نفسه
مشتغل عن عيب غيره القرآن حديثه الصالحون جليسه والله انيسه مطمئن
بوعد الله مستقيم بامر الله يخاف يوم القيامة صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان العبد مخلوق الله تعالى بمعنى استناده لا على سبيل الوجوب الى الموجودات كالقدرة مثلا فانه
لكنه من الامور اللاموجودة واللامعدومة فلا يحب عندوجدها ما يتوقف عليه لو كان العبد الذى
هو صرف القدرة الى الفعل مخلوقا لله تعالى فعند الكان الفاعل مضطرا الى الفعل غير متمكن من
الترك و هذا ينافي خلق القدرة التي من شانها التمكن من الفعل والترك تلويح

احمد بن حنبل ...

احد	عشرات	مائت	الوف	عشرات الوف	عشرات الوف
١	١٠	١٠٠	١٠٠٠	١٠٠٠٠	١٠٠٠٠٠
٢	٢٠	٢٠٠	٢٠٠٠	٢٠٠٠٠	٢٠٠٠٠٠
٣	٣٠	٣٠٠	٣٠٠٠	٣٠٠٠٠	٣٠٠٠٠٠
٤	٤٠	٤٠٠	٤٠٠٠	٤٠٠٠٠	٤٠٠٠٠٠
٥	٥٠	٥٠٠	٥٠٠٠	٥٠٠٠٠	٥٠٠٠٠٠
٦	٦٠	٦٠٠	٦٠٠٠	٦٠٠٠٠	٦٠٠٠٠٠
٧	٧٠	٧٠٠	٧٠٠٠	٧٠٠٠٠	٧٠٠٠٠٠
٨	٨٠	٨٠٠	٨٠٠٠	٨٠٠٠٠	٨٠٠٠٠٠
٩	٩٠	٩٠٠	٩٠٠٠	٩٠٠٠٠	٩٠٠٠٠٠

١٨٠٠

٦٩٢١

٩٩٢٩

٥٥٨١

مصنف قصيدة يقول العبد الامام العلامة سراج الملة
علي بن عثمان الاوشي

تشنف سمعي من بشير على بعد … وروح روحي طيب ارادنه الند

وبشره عنكم تردد قائما … لقد نال ما يرجو واصبح في السعد

فقلت وما لي قدرة غير انني … ارددو دعوات فرض على العبد

تزيد اله العرش دولتك التي … بها كان ذو عش رنيا ذوي المجد

وان كان نادا عن جنابك مهجتي … اجب دعوتي يا رب في القرب والبعد

تزخرف ارض الشام اذ صرتم بها … وانت بها تهي من جنة الخلد

تقطع اكبادي بغضب فراقكم … وذبت بنيران التباعد والصد

وكان مناط القلب احبال وصلكم
صرمتم فارجو الوصل من بعد ذا الفقد

شرح عقایدو شرح یقول العبد

خواص برکسنه بر عظیم بلایه و یاخود بر رنجه و بر غصّه و بر قاوته
و بر درده مبتلا اوله که انک خلاصی ممکن اولمیه و یاخود محبوس
اوله و یاخود مدیون مستغرق اوله و یاخود جبلی
کمسنه اولسه بوکه کونده بیک کره او قیغه مشغول
توجه ایدوب ان شاء الله تعالی عجایب کوره
اللهم خلصنا خیر الخلاص محمد رسول الله یا افضل الناس

یا شلیکفی قبل اسم من اسماء الله تعالی
من کتبه علی القرطاس ووضعه علی الوسادة
یا ثنیه آت وتجد نحالها کلها بعقده لله

هر نه که مراد اولور واقعه سنده کوره
معقول کیم بیچ مرادی نه ایسه
کورر اشارت اولسه

قال فصل المشهور في كلام العرب ان الاحد يستعمل بعد النفي والواحد يستعمل
بعد الاثبات تعالى في الواحد واحد وما في الدار احد وجاءني واحد وما جاءني
احد ومنه قوله تعالى والهكم اله واحد وقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقوله تعالى ولا تفضل
على احد منهم وقوله تعالى لا نفرق بين احد وقوله تعالى فما منكم من احد تمت

سئل عن النبي عليه السلام عن الارواح حين يخرج من الاجساد اين تكون قال تكون في ثمانية مواضع اما ارواح الانبياء والمرسلين في
جنات عدن واما ارواح العلماء في جنة فردوس واما ارواح السعداء في عليين واما ارواح الشهداء في بطون طير
الطيور في الجنات حيث شاءت ثم توالي قناديل من ذهب معلقة في العرش واما ارواح المؤمنين المذنبين
معلقون بين الهواء لا في الارض ولا في السماء الى يوم القيمة واما ارواح المنافقين تكون في قبورهم يعذبون
مع اجسادهم الى يوم القيمة واما ارواح الكافرين تكون في سجين الى يوم القيمة كما قال الله تعالى كلا ان كتاب الفجار لفي
سجين تمت

مؤلف ایشبو شرح شارح محمد بن شیخ شمس الدین نکساری ایکنجی صحیفه ده موجوددر

روى عن انس بن مالك رضي الله عنه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي عليه السلام ان فاتحة الكتاب سبعة اسماء في اسماء
الشياطين الاول ذسه والثاني هرب والثالث كيوم الدين والرابع كنعبد والخامس كنستعين والسادس
صراط والسابع ختمهم من دخل صلوته من ذلك الاسماء فقد صلوته الحمد قطع لله قطع رب العالمين الرحمن
الرحيم مالك قطع يوم الدين قطع اياك قطع نعبد واياك قطع نستعين وقف اهدنا الصراط المستقيم قطع صراط الذين
انعمت قطع عليهم غير المغضوب قطع عليهم ولا الضالين امين

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم افتح علينا ابواب حكمتك وانشر
علينا رحمتك يا ذا الجلال والاكرام
لفتح الكرسي تجرب

وللتوحيد غاية لم اى الاجل توحيد المعبود بالحق وهو اعتقاد العبد ان المعبود واحد لا شريك له مع الاقرار باللسان والايمان الاذعان وهو التصديق بالجنان والاقرار باللسان وبنظم يتعلق بالبداء لقربه وهو الجمع والترتيب بين الاشياء المراد هنا صفة الشعر وكاللالى يتعلق بمحذوف صفة نظم اى بنظم كاين كنظم اللالى او الكاف بمعنى المثل فلا حذف للمتعلق وهو جمع اللؤلؤ وهو كبار الدر وصغاره المرجان المعنى يتكلم عبد الله فى ابتداء

بسم الله الرحمن الرحيم

كتابه المسمى بالامالى ببيان توحيد بنظم كلام حسن الترتيب تناسب الكلمات مثل نظم اللالى المنتظمة فى سلك واحد لميل الطبع اليها واستحسان ترتيبها

يقول العبد فى بداء الامالى ❊ لتوحيد بنظم كاللآلى

المراد بالعبد نفسه البداء الابتداء الامالى جمع الاملاء والكتابة عن ظهر القلب من غير استعانة بكتاب المراد بالتوحيد توحيد الله تعالى وهو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان انه احد فى ذاته واحد فى صفاته النظم الجمع تعالى نظمت اللؤلؤ اى جمعته اللالى جمع اللؤلؤ وهو معروف قوله التوحيد متعلق بالقول اى يقول للتوحيد اى لكونه معتقدا بالتوحيد بصفة بالقدم وصفات الكمال ولا يجوز ان يتعلق بالبداء كما زعم بعضهم لان الابتداء ليس بالتوحيد بل بدا بالبحث عن القدم وصفات الكمال وقوله بنظم يتعلق بالبداء ويجوز ان يتعلق بالقول والاول اولى لقربه كاللآلى صفة النظم اى مثل نظم اللآلى اى الذى كنظم اللآلى فى الحسن والبهاء وفى هذا البيت اشارة الى ان الواجب على العبد العاقل اولا الاعتقاد بالتوحيد والتبرى عن التعطيل والتشريك ومعرفة

الٰه الخلق مولانا قديم ❊ وموصوف باوصاف الكمال

الله تعالى بالنظر والفكر المراد بالاله المعبود وبالخلق المخلوق وهو سوى الله تعالى المولى اسم مشترك بين الاعلى والاسفل والمراد هنا الاول بقرينة اضافته الى الخلق وهو اعنى قوله مولانا صفة للاله قديم خبر والمراد باوصاف الكمال الصفات الثبوتية ومن يلزم

من نفيه نقصه كالقدرة والعلم والحيوة والارادة وغير ذلك وفى هذا البيت معنيان احدهما ان معبود الخلق قديم والثانى انه موصوف باوصاف الكمال اما الاول فلانه لو لم يكن قديما لكان حادثا اذ لا واسطة بينهما لان القديم ما لا ابتداء لوجوده والحادث ما لوجوده ابتداء ولا واسطة بين النفى والاثبات لكن التالى اعنى كونه حادثا باطل لانه على تقدير حدوثه يحتاج الى محدث اخر لان الحادث هو ما كان الوجود والعدم بالنسبة اليه سواء فتخصيصه بالوجود دون العدم بلا مخصص ممتنع فلا بد له من محدث وينتقل الكلام الى ذلك المحدث فاما ان يتسلسل وهو باطل كما ذكر فى المطولات او ينتهى الى من هو قديم وهو المطلوب واما المقام الثانى وهو انه متصف بصفات الكمال فلانه لو لم يتصف بها لاتصف باضدادها كالجهل والعجز والموت وغير ذلك وهى نقايص لكن التالى ظاهر الاستحالة لانه من امارات الحدوث فلا يتصف بها على ان الله تعالى نفى فى كلامه القديم على ذلك حيث قال ولا يحيطون بشئ من علمه الى غير ذلك من الايات ومع اتصافه بها اختلاف لا يليق بهذا المقام ذكره قال عفا الله له

هو الحى المدبر كل امر ❊ هو الحق المقدر ذو الجلال

الحى صفة من صفات الكمال ظاهر لكن وقد ذكرنا معنى الحيوة فى شرح العقائد المدبر للتبيين الحاكم فى

مع علمه بعواقب الامور ومفعول القدر محذوف اى كل امر بقرينة ما تقدم
اى يقدر لكل شئ فى الازل على ما هو عليه من خير او شر من حسن او قبيح
فعلى هذا يكون كل شئ بقدره وقضائه والجلال هو الصفات السلبية
ككونه ليس بجسم ولا مركب وغير ذلك فالحاصل ان هذا البيت مشتمل
على ثلث دعاوى احديها انه خالق لكل شئ من الجواهر والاعراض و
قدرته شاملة لجميع الموجودات فيدخل فيه افعال العباد والى
هذا اشار بقوله المدبر كل امر لان كل للاحاطة خلافا للمعتزلة
فان العبد عندهم موجد لافعاله لا على سبيل الايجاب بل على صفة الاختيار ولنا
ولنا ان العبد لو كان موجدا لافعال نفسه لكان عالما بتفاصيلها اذ
الوجود والايجاد من غير علم لبطل دليل اثبات عالمية الله تعالى لجواز
ان يصدر عنه ح العالم مع عدم علمه بشئ منه ولكن العبد غير عالم بتفاصيلها
اما اولا ففى حق النائم واما ثانيا فلان الفاعل للحركة البطيئة قد فعل
السكون فى بعض الاحيان والحركة فى بعضها مع انه لا شعور له بالسكون
احتج الخصم بان فعل العبد لو كان بخلق الله تعالى وايجاده لما كان العبد
متمكنا من الفعل البتة لانه ان لم يخلقه الله تعالى فيه كان ممتنع الحصول وان خلقه الله تعالى

الاحيان مع

لا قادرا

فيه كان واجب الحصول ولو لم يكن العبد متمكنا من الفعل والترك لكانت
افعاله جارية مجرى حركات الجمادات فظهر ان البديهة جازمة بانه لا فرق
بين الجمادات ونهيها ومدحها وذمها وجب ان يكون الامر كذلك فى افعال
العباد ولما كان ذلك باطلا علمنا ان العبد موجد والجواب انها بخلق
الله تعالى لكن عند مباشرته اياها فالامر والمدح والذم للمباشرة والكسب
لا للايجاد ثم ان الله تعالى اجرى العادة بان العبد لو صمم على الطاعة فانه
يخلقها ومتى صمم على المعصية فانه يخلقها وفيه بحث لان العبد اما
ان يكون مستبدا بادخال شئ فى الوجود او لا يكون فهذا دائر بين النفى
والاثبات ولا واسطة بينهما فان كان الاول فقد سلمتم قول المعتزلة وان كان
الثانى كان العبد مضطرا لان الله تعالى لما خلق فى العبد حصل لا محالة
واذا لم يخلقه استحال حصوله فيه فكان العبد مضطرا ويعود الاشكال
فظهر ان الكسب اسم بلا مسمى لان قصده ايضا فعل فيكون واقعا بقدرة الله
تعالى ولصعوبة هذا المقام انكر السلف على المناظرين فيه وقد فصلنا فى
هذا المقام فى شرح العمدة ومن اراد زيادة الاطلاع فليطالعه وثانيها ان
كل شئ بقدرة الله تعالى والدليل عليه قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه فى افادة

والترك

عطف تفسيره

العبد

ما فى اللوح المحفوظ

العموم صحيح وهو عبارة عن العلم بجميع الموجودات في الازل على سبيل الابداع
والقضاء هو وجودها في موادها الخارجية مفصلة واحدا بعد واحد
على ما تعلق به العلم الازلي ويروى على العكس والبحث عن ذلك فيما سيجي
ان شاء الله تعالى قال رحمه الله واشيته مريد للخير والشر القبيح ولكن
ليس يرضى بالمحال قال صاحب الصحايف معنى الارادة واضح عند
العقل لان كل واحد منا يعلم انه قبل ان يصدر منه فعل او ترك يظهر في نفسه
حالة ميلانية تقتضي ترجيح احدهما على الاخر والاختيار قريب منه ولكنه مع
اعتبار ملاحظة الطرف الاخر وفي معنى ارادة الله تعالى اختلاف فقال بعضهم انها
عين العلم وبعضهم انها صفة زايدة غير العلم وهو قول المحققين من الاشاعرة والمعتزلة
وبعضهم انها علمه تعالى بما في الفعل من المصلحة الداعية الى الايجاد وهو قول
ابي الحسين البصري وبعضهم انها في افعاله علمه بها وفي افعال الغير الامر بها وهو
قول الكعبي والرضا كون الشي مستحسنا عنده والمحال ما يمتنع وجوده
في الخارج والمراد هنا ما كان بعيدا من الصواب عقلا وفي النهي كالكفر والعصيان
كما قال الشاعر تعصي الاله وانت تظهر حبه هذا محال في الفعال بديع
لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع اي هذا

بعيد

بعيد في العقل وبديع في الفعال اذا تقرر فنقول ثم من انه
موجد لجميع الكاينات ثبت انه مريد له لانه يوجد على سبيل الاختيار
وكل من اوجد على سبيل الاختيار فهو مريد له نتج انه مريد له وهو المطلوب
لكن ما كان منه قبيحا لا يتعلق به امره ورضاه ومحبته بل يتعلق
به سخطه وكراهته وقالت المعتزلة ما كان منه معصية فلا يتعلق
به ارادته وما كان طاعة وخيرا فهو بارادته قال رحمه الله صفات
الله ليست عين ذاته ولا غيرا سواه ذا انفصال اختلفوا
في ان صفات الله تعالى هل هي عين الذات او غيرها فذهبت الفلاسفة
الى انها عين الذات ويقرب من قولهم قول المعتزلة ان الله تعالى
عالم بلا علم بل بالذات لان معناه عالم لا من جهة قيام العلم به الذي هو
الصفة بل من جهة ذاته ومعلوم ان العالم من له علم فيكون علمه ذاته واحتجوا
بانها لو كانت زايدة على الذات فهي لا تخلو اما ان تكون صفة كمال او لا فان
كان الاول كان الله تعالى ناقصا بذاته لا ملاحظتها وان كان الاول يلزم نفيها
عنه اجيب بان النقصان انما يلزم ان لو كان صفة الكمال ناشية عن امر
منفصل اما اذا كانت ناشية عن الذات فهو ممنوع وذهب اهل السنة والجماعة قولهم

الى ان صفاته ليست عين ذاته لما ان المعاني التي تفهم من هذه الصفات
لغة وعقلا ان لم تكن ثابتة لذاته تعالى كان نقصا لانها صفات
كمال ونقايضها نقايص وان كانت ثابتة كانت زايدة بالضرورة لان تلك
المعاني لا يمتنع قيامها بدونها فثبت انها ليست عين الذات وليست غيرها
ايضا لما ان الغيرين هما اللذان يمكن انفكاك احدهما عن الآخر اما بحسب
المكان او زمان او وجود وعدم وذاته تعالى وصفاته ليست كذلك
او ذاته بدون صفاته وعلى العكس ممتنع فلا يكون غيرها وفي قوله
والانفصال اشارة الى مذهب التغاير اي ليست غيرها يمكن انفصالها عنه
اما بحسب المفهوم فانها غيره لان ما يفهم من الذات لا يفهم من الصفات فلا هي
غير الآخر قال رحمه الله صفات الذات والافعال طرا قديمات مصونات الزوال
قوله طرا اي جميعا حال من الضمير المستكن في قديمات مصونات الزوال
اي محفوظات عن الفناء او عن ان تنفك عن الذات قال اصحابنا رحمهم الله
صفات الله تعالى كلها ازلية قديمة قايمة بذات الله تعالى سواء كانت
تلك الصفات صفات الفعل او صفات الذات قال الاشعري صفات
الله الذات قديمة بذاته تعالى وفسروها بانها ما يلزم من نفيه نقيضه
كالعلم والقدرة وغير ذلك وصفات الفعل حادثة غير قايمة بذاته تعالى وفسروها بانها ما لا يلزم من نفيه نقيضه كا

كالتكوين والتصوير والاحياء والاماتة وغير ذلك لنا انها لو كانت حادثة
لكان النفي عنه ثابتا في الازل ثم اتصف به فتغير عما عليه وهو من امارات
الحدوث قال رحمه الله نسمي الله شيئا لا كالاشياء وذاتا
عن جهات الست خالي الشيء اسم للموجود الثابت والذات كل ما يمكن
ان يتصور بالاستقلال بخلاف الصفة فانها كل ما لا يمكن تصورها الا تابعا
والجهات الست هي الفوق والتحت واليمين والشمال والخلف و
القدام قوله خالي خبر مبتدأ محذوف اي هو خال والجملة صفة لقوله ذاتا
ولا يظن ان قوله خالي مبتدأ وقوله عن جهات الست خبر لانه متعلق
بقوله خالي ومتعلق الشيء لا يجوز وقوعه خبرا عن ذلك الشيء وفي هذا البيت
اشارة الى دعوى احدهما ان اطلاق لفظ اسم على الله تعالى ليس بجايز بل
ننتهي في اطلاق الاسم الى ما انهانا اليه الشرع فاذا اطلق الاسم المشترك
يجب المماثلة بينه وبين الاشياء على انه ورد به الشرع لقوله تعالى قل
اي شيء اكبر شهادة قل الله شهيد فلا يقال انه جسم كالاجسام كما ذهبت
اليه الكرامية لانه اذا لم يكن الشرع بلفظ الجسم واذا كان معناه الثابت
لغة مستحيلا على الله تعالى كان اطلاقه ممتنعا وكذا الكلام في اطلاق الذات عليه

في حق الله تعالى واما الاول فقال الامام فخر الدين الرازي هل يجوز ان يكون لماهية الله تعالى اسم ام لا فان قلنا انه ماهيته تعالى معلومة للبشر جاز والا لا

وما ان جوهر ربي وجسم ولا كل وبعض ذو اشتمال

ان في قوله ما ان زايدة فانها اذا زيدت بطل عمل ما كما في قوله وما ان طبنا جبن ولكن منايا ودولة آخرينا وتي مبتدا خبره وهو جوهر معدوم عند المتكلمين بالجوهر الجزء الذي لا يتجزى وهو متحيز لا ينقسم لا بالفك ولا بالقطع ولا بالوهم والفرض والجسم هو جوهر ذو ابعاد ثلثة طول وعرض وعمق لما عرفت هذا فاعلم ان هذا البيت مشتمل على ثلث دعاوى احدها انه ليس بجوهر لانه اصل للمركبات والله منزه عن ان يكون اصلا لها ولانه متحيز والصانع ليس بمتحيز وثانيها انه ليس بجسم لان الجسم مركب وكل مركب مفتقر الى اجزائه والمفتقر الى الغير ممكن والله سبحانه وتعالى لا يحوم حوله الامكان فلا يكون جسما وثالثها انه ليس بمشتمل للمكان والزمان لانه ح يكون محدودا وهو من امارات الحدث وقوله ولا كل وبعض مستدرك لان ذكر الجوهر والجسم يغني عن ذكرهما قال

وفي الاذهان حق كون جزء بلا وصف التجزي يا ابن خال

الشيء المعقول ثابت وجه الجزء الذي لا يتجزى وهو الجوهر الفرد اعلم ان المتكلمين ذهبوا الى ان الجزء الذي لا يتجزى موجود

وثانيهما انه منزه عن الجهة واشار الى هذا بقوله خال عن جهات الست اي تنجيزا تاما هو خال عن الجهات يعني تنجيزا تاما لا كالزوليت لانها لا تخ عن الجهات بخلاف ذات الله تعالى خلافا للكرامية لنا انه ليس بمتحيز ولا حال في المتحيز وما كان كذلك لم يكن في جهة اصلا وهذا معلوم بالضرورة واما انه ليس بمتحيز فيذكر في موضعه ان شاء الله قال رحمه الله

وليس الاسم غير المسمى لدا اهل البصيرة خير آل

البصيرة نور القلب يدرك به الاشياء كما ان البصر هو نور العين يبصر به الاشياء اصل الآل الاهل والمراد هنا باهل البصيرة اهل السنة والجماعة اعلم ان الاسم المركب من الحروف ليس عين المسمى بالاجماع والخلاف فيما يفهم من الاسم هل هو عين المسمى او لا فذهب اهل السنة والجماعة رضوان الله عليهم اجمعين الى انه عينه والعبادلت التي يعبر بها عن المسمى تسميات قال صاحب الصحايف والحق ان هذا النزاع لفظي لانهم ان ارادوا بالاسم اللفظ الدال على شيء مجرد عن احد الازمنة كما هو المشهور فلا شك انه غير المسمى وان ارادوا به غير ذلك مما يصح ان يكون عين المسمى فلا نزاع فيه واذا انتفد ذلك فنقول اسم كل شيء اما ان يدل على ماهيته او على جزء ماهيته او على الامر الخارج عن ماهيته او على المركب منها والثاني والثالث لا يجوز

اختلفوا في وجود الجزء الذي لا يتجزى ذهبت الفلاسفة الى امتناعه والمتكلمون
الى اثباته وعبّروا عنه بالنقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير منقسم فان كانت
مستقلة بذاتها فهي الجزء والا فلان محلها غير منقسم والا لزم انقسام الحال بانقسامه
فلزم الجزء وقال رح وما القرآن مخلوقا تعالى كلام الرب عن جنس المقال
القرآن يطلق ويراد به المقروء ويراد به القراءة ويراد به الحد للمصحف والمراد
هنا الاول بدليل قوله كلام الرب لان المقال مصدر ميمي يراد به هنا المقول
اي عن جنس ما يقوله الناس وهو الحروف والاصوات اتفق المسلمون على
اطلاق لفظ المتكلم على الله تعالى لكنهم اختلفوا في معناه فزعمت المعتزلة ان
معناه كونه تعالى موجدا للاصوات دالة على معان مخصوصة وذهب اهل
السنة والجماعة رح الى انه متكلم بكلام نفسي واتفقوا على انه ليس بمتكلم
بهذه الحروف والاصوات لنا انه حي فالحي يصح اتصافه بالكلام فلو لم يكن الله
تعالى موصوفا بالكلام لكان موصوفا بضده وهو نقص على الله تعالى وذلك
محال على ان الله تعالى صرح بكونه متكلما بقوله وكلم الله موسى تكليما فلا فضل الى الجاز والاصوات
غير التكلم فان قيل اسم الكلام بالتكلم موضوع في اللغة لهذه الالفاظ وانتم
لا تقولون بكونه تعالى موصوفا بالكلام بهذا المعنى فقد صرفتم اللفظ عن ظاهره والفظان كرم لم يكن

صرفه الى المعنى الذي ذكرتم اولى من صرفه الى معنى آخر قلنا لا نسلم ان الكلام
في اللغة موضوع لهذه الحروف بدليل قول الشاعر ان الكلام لفي الفؤاد
وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا قال رح ورب العرش فوق العرش
لكن بلا وصف التمكن واتصال لانه جواب عن تمسك المجسمة تقريره
انهم ذهبوا الى ان الله تعالى متمكن فوق العرش وتمسكوا بقوله تعالى الرحمن على
العرش استوى فانه صريح في انه مستقر متمكن على العرش وجوابهم ما اشار
اليه بقوله بلا وصف التمكن واتصال تقريره انه تعالى لا يوصف بكونه متمكنا
فوق العرش ومتصلا به لان العرش محدود متناه متبعض متجز فلو
كان الله تعالى متمكنا في العرش فلا يخلو اما ان يكون اصغر من ساحته وهو باطل
لانه يوجب التبعض والتجزي وهو مناف للتوحيد واما ان يكون مقدارا
بمقدار العرش وهو باطل ايضا لما ذكرنا وكذا لو كان اصغر منه فلا يوصف
بكونه متمكنا وانفصال العرش ليس بقديم فيكون الصانع غير متمكن في الازل
ولا متصل به فلو تمكن واتصل به بعد خلقه اياه لتغير عما كان عليه وقبول
التغير امارات الحدث وهو على الله محال واما الجواب عن الآية فنقول ان
الاستواء يذكر ويراد به الاستيلاء والاتمام والاستقرار فلا يكون حجة مع الاحتمال

على ان الترجيح للاستيلاء لان المقام مقام المدح فلو حمل على غيره لانتفى المدح

قال رح وما التشبيه للرحمن وجها فصن عن ذاك اصناف الاهالي
الاصناف جمع الصنف وهو بمعنى النوع لغة وفي الاصطلاح هو النوع المقيد بصفة عرضية
كالتركي والرومي والمولا بمعنى الثاني يعني حقيقة ذاته ليست مشابهة
بشيء من العالم فلا وجه لتشبيهه تعالى فصن عن التشبيه صنف اهل السنة
والجماعة بالدلايل العقلية والنقلية اما العقلي فهو انها لو ماثلت غيرها لكان
تميزها عنه بمميز فالموجب لذلك المميز الذي به يمتاز حقيقته عن غيرها ان كان
ذاته تعالى لزم الترجيح بلا مرجح لكون حقيقته تعالى مماثلة لساير الحقائق والحال انها
ما يختص بها دون غيرها وان كان غير ذاته فاما ان يكون امرا مستلا فيا لذاته
تعالى اي صفة اعاد الكلام الى ذلك الموجب المتلاقي بان الموجب له ان كان ذاته تعالى
لزم الترجيح بلا مرجح وان كان غيره فينتقل الكلام اليه حتى بعد وفي ولزم
التسلسل وان كان الموجب امرا مباينا من ذاته كان الواجب محتاجا
في هويته وامتيازه الى سبب منفصل وهو محال واما النقلي فقوله تعالى ليس
كمثله شيء فانه تعالى بالغ في نفي المماثلة حيث اوقع النكرة في سياق النفي وادخل
حرف التشبيه على المثل وفصلنا في شرح العقيدة فليطالب تحقيقه قال رح

ولا يمضي على الديان وقت وازمان واحوال بحال الديان
المجازي الوقت والزمان مقدار الحركة والحال صفة غير راسخة يعني ان
الله تعالى منزه عن الزمان كما انه منزه عن المكان وكذا منزه عن ورود صفة
غير راسخة عليه لاستحالة كونه تعالى موردا للحوادث المتعاقبة ومحلا لها
ولان الزمان والحال ليسا بقديمين فلم يكن متصفا بهما في الازل فلو كان
موصوفا بهما بعد خلقهما لتغير عما كان عليه وقبول التغيير من امارات الحدوث
قوله وقت يغني عن ذكر الازمان وكذا قوله بحال مستدرك بل مغير للمعنى
لانه لو قلنا انه لا يمضي عليه حال في حال توهم ان له حالا فثبت الحال في حال
النفي وهو تناقض الا ان يقال في حال من احوال المخلوقات وفيه ما فيه
يعرف بالتامل قال رح ومستغن الهي عن نساء واولاد اناث او رجال
قوله اناث مجرور بانه بدل من الاولاد واو في قوله او رجال بمعنى الواو وهذا اشارة
الى تنزيهه عما وصفه المشركون فان بعضهم يقولون ان الملائكة بنات الله
كما قال الله ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون فرد قولهم بقوله
سبحانه وكذا قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا فان
قوله الذين هم عباد الرحمن اشارة الى انهم هذوا وادعوا على الله ما لا يليق به لان

الله تعالى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ولان الولد يقوم مقام الاب فلو كان
له الولد لكان يلزم اعلآء الله تعالى يلزم التعدد وهو باطل بالدلايل التي ذكرت في
المطولات وبعضهم يقول عيسى ابن الله كما اخبر الله تعالى بقوله وقالت النصارى
المسيح ابن الله وبعضهم يقول عزير ابن الله وبعضهم يقول مريم زوجة الله تعالى
الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا لانه غني عن النسا، والولد قال رح

عَزّ عن كل ذي عون ونصر تفرد ذو الجلال وذو المعالي

يقال تفرد بالامر اذا قام فيه من غير مشارك اي ان الله تعالى كما هو مستغن عن
النسا والاولاد مستغن عن المعين والناصر وليس له شريك بل متفرد بالخلق
والبعث لان قدرته الشاملة فوق كل قدرة وحذف متعلق التفرد ليشعر
انه مستغن في كل امر لانه يعم قال رح

يميت الخلق طرا ثم يحيي فيجزيهم على وفق الخصال

الجزاء عام لكل مكافاة فيستعمل تارة في معنى المعاقبة واخرى
في معنى الاثابات تارة الخصال جمع خصلة وهي تستعمل في الافعال الغريزية يقال
لفلان خصلة حسنة لو كان احسن الخلق وبعد هذا البيت بيان
وتفصيل ما اجمله هنا وفيه مقامان الاول الحشر وثانيهما الجزاء اما
الاول فبالعقل والنقل اما العقل فلان المعاد ممكن في نفسه والصادق

اخبر عن وقوعه فوجب القول به وانما قلنا انه ممكن لان الامكان انما يثبت
بالنظر الى القابل والفاعل وهما حاصلان اما بالنظر الى القابل فلان
قبول الجسم الاعراض القايمة به امر ثابت له لذاته وما بالذات حصل ابدا
واما بالنظر الى الفاعل فلانه عالم بالجزئيات فيكون عالما باجزآء تلك العظام
النخرة والجلود المخرقة المتلاشية في اقطار الآفاق وقادر على جميع المقدورات
فيكون قادرا على تمييز الاجزاء وجمعها واعادتها واما النقل فقوله تعالى كما
بدانا اول خلق نعيده وقوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة يعني انشاكم
وحشركم بالنسبة الى قدرته الشاملة سوآء ثم القائلون بالمعاد البدني قالوا
انما يعاد هو حقيقة الانسان وهي اجزاء اصلية باقية من اول العمر الى منتهاه واما
المقام الثاني فبقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة
شرا يره قال رح

لاهل الخير جنات ونعمى وللكفار ادراك النكال

وفي هذا البيت تفصيل ما اجمله في البيت المتقدم من قوله فيجزيهم على وفق
الخصال الجنات البساتين نعمى مصدر كالبشرى ادراك بفتح الهمزة جمع درك
وهو طبقة من طبقات النيران النكال العقوبة والاضافة بمعنى اللام ويروى بكسر
الهمزة فحينئذ يكون مصدرا مضافا الى المفعول يعني اعطى الله تعالى لاهل الخير عوضا في الآخرة

كقوله تعالى ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها
الانهار يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وللكفار
ايضا يعطى عوض ما عملوا في الدنيا وملوطا من فاكهة ولا يفنى الجحيم ولا الجنان
ولا اهلوهما اهل انتقال الجنان بالكسر جمع الجنة يعني لا فنا لهما ولا خلاف
ولا هليهما خلافا للجهمية فانهم قائلون بفنائهما وفنا اهليهما لنا ان
الله تعالى نص على خلودهما وخلود اهليهما حيث قال ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا فيها لا يبغون عنها حولا وقال
ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها وكذا الحديث
المشهور من النبي عليه السلام اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نادى مناد بين الجنة
والنار ما اهل الجنة خلود لا موت ويا اهل النار خلود لا موت ولو اثبت
خلود اهليهما اثبت خلودهما اولا قائل بالفصل قال ابو الله مرقده وطاب ثراه
يراه المؤمنون بغير كيف وادراك وضرب من مثال ضرب من مثال
اي نوع من الصورة يعني يرونه من غير نوع من الصورة ولا يظن انما معناه من غير
ان يضرب له مثال عند الرؤية لان من مثال صفة للضرب ولا يصح تعلقه بلو او الغي
لا نسلم عن اعلم ان الله تعالى يصح ان يكون مرئيا لنا خلافا للفلاسفة والمعتزلة والمشبهة

والكرامية وان جوزوا الكن في المكان والجهة وتبعيد كونه تعالى هناك
الجهة يتكون منها فالرؤية المنزهة عن الكيفية مما لا يقول بها احد الا اهل السنة
والجماعة وذهبوا ليلهم لنا الوجود في الشاهد علة لصحة الرؤية فيجب ان يكون
في الغائب كذلك وفيه بحث لان وجوده مخالف لوجودنا فلا يلزم من كون وجودنا
علة لصحة الرؤية كون وجوده كذلك وان سلمنا انه غير مخالف لكن لا نسلم ان صحة
الرؤية في الشاهد مفتقر الى علة وانما يفتقر ان لو كانت ثبوتية اما لو كانت عدمية
فلا لان العدم لا يعلل وان سلمنا ان صحة رؤيتنا معللة لكن لا نسلم ان العلة هي
الوجود والمعتمد في هذا المقام الدلائل السمعية احدها ان الله تعالى علق الرؤية
باستقرار الجبل وهو ممكن والمعلق على الممكن ممكن فالرؤية ممكنة وفيه اشكال ذكرناه مع
جوابه في شرح العمدة فليطلب وثانيها قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
والنظر اما ان يكون عبارة عن الرؤية او عن تقليب الحدقة نحو المرئي التماسا لرؤيته فان
كان الاول صح الغرض وان كان الثاني تعذر حمله على ظاهره فلا بد من حمله على الرؤية لانه
النظر سبب للرؤية والتعبير بالسبب عن المسبب من وجوه المجاز فان قيل
لم لا يجوز ان لا يكون الى حرف جار بل واحد الآلاء فيكون معناه وجوه يومئذ
ناضرة نعمة ربها منتظرة اجيب بان الانتظار سبب الغم والآية مسوقة لبيان النعم وثالثها

قوله عم ستوون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر يعني كما انكم لا تشكون في رؤية القمر ليلة البدر كذلك لا تشكون في رؤيته عيانا يوم القيمة قوله والادراك اشارة الى الجواب عما استدل به الخصم وهو قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فانه يدل على نفي الرؤية وتقرير الجواب ان الآية تدل على نفي الادراك ونحن قائلون به لان الادراك الوقوف على جوانب المرئي وحدوده وما يستحيل عليه الحدود والجهات تستحيل عليه الادراك فلا يلزم من نفي الادراك نفي الرؤية قوله بغير كيف يعني من غير وضع من مثال يعلم بادي نا مل قال رح فينسون النعيم اذا راوه فيا خسران لاهل الاعتزال يعني اذا راى المؤمنون الله تعالى ينسون النعيم التي اعطاها الله تعالى اياهم لان النظر الى وجهه الكريم نعمة فوق كل نعمة قوله فيا خسران المنادى محذوف وخسران منادى ومعنى كونه موصوفا تعريبا او كونه دعاء عليه كقولهم يا بوس لزيد اي يا قوم بوس لزيد فحذف الكلام لو لا كان رؤية الله تعالى نعمة فوق كل نعمة خبط خبط عشواء من نابذ للحق الابلج وزاغ عن سواء المنهج فيا معتقد الرؤية ضيرا عظيما لاهل الاعتزال لانهم حرموا انفسهم ما انعم الله تعالى بلطفه وكرمه بضلالتهم بشبهة تامة الواهية عصمنا الله تعالى عن قول مدخول وفعل غير مقبول وتولانا بالمعونة والتوفيق قال رحمه الله وما ان فعل اصلح فهو افتراض على الباري المقدس ذي التعالى الذاتي

ومن زعم ان فيه ضمير الشان فليس له حظ من العربية المقدس المنزه عما لا يليق بذاته و انما جعل الفعل صاحب فرض مجازا اي ليس فرض مصالح العباد له حظ من فرض فقوله اصلح صفة الفعل قال اهل السنة والجماعة رضوان الله ان الفعل الاصلح في الدنيا لا يجب على الله تعالى لان الوجوب مناف للالوهية لانه لو وجب عليه لوجب بحكم حاكم لامتناع ثبوت الحكم اعني الوجوب بدون حاكم يوجبه ضرورة ولا حاكم عليه تعالى فلا يجب وقالت المعتزلة ما هو الاصلح للعبد يجب على الله تعالى ان يفعل بالعبد وهو فاسد لما مر آنفا قال رحمه الله

وفرض لازم تصديق رسل واملاك كرام بالتوالي املاك جمع ملك بمعنى الملائكة والاجلال كرام جمع كريم التوالي التتابع قال اهل السنة والجماعة يجب تصديق رسل لكل احد في زمان يجوز وجوده فيه بعد اظهار المعجزة اما قبله فلا خلافا للخوارج وطايفة من الباطنية فانهم قالوا يجب قبول قول المدعي للرسالة بدون اقامة الدليل وهو باطل وانما قلنا ان تصديقهم واجب لان الله تعالى ارسلهم لتبليغ امره ونهيه ووعده ووعيده ومن كذب به فقد كذب الله تعالى ومن كذب به فجزاؤه النار قوله لازم اشارة الى انه فرض عين لا فرض كفاية والمراد به تصديق جميع الرسل من غير تعرض لعددهم قوله واملاك كرام اي تصديق الملائكة الحفظة والمراد بهم الذي قوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون

ما تفعلون فوطه بالتوالي ان جاؤا بالتتابع والتوالي وحفظوا وكتبوا في كل

يوم ما عمل العبد ولا يجوز ان يتعلق البا بالتصديق اذ هو على التوالي ليس

بلازم بل التصديق والايمان به مرة واحدة كاف اللهم الا ان يحمل التصديق على الا

عتقاد بصدقهم وهو الاولى صحيح فيجوز قال ره ختم الرسل

بالصدر المعلى نبي هاشمي ذي جلال وختم مبتدا وخبره بالصدر والمراد به محمد

ابن عبد الله بن عبد المطلب بقرينة قوله نبي هاشمي نبي بدل من الصدر ولا يجوز

ان يكون عطف بيان لانه ليس اوضح منه وان كان موضحة مع صفته لان الاعتبار في

الايضاح بنفس عطف البيان والدليل على انه خاتم الانبياء عقلي ونقلي اما العقلي فلان

النبوة كملت وتمت به لان ما جاء به من الكتاب والسنن مشتمل على ما يحتاج اليه

من امر الدنيا والآخرة من الحكمة النظرية والعملية على احسن الوجوه ولا زيادة

بعد التمام واما النقلي فقوله تعالى وخاتم النبيين وهذا النص صريح في ختم النبوة

وحجة قوية بعد ثبوت نبوته قال ره امام الانبياء بلا اختلاف وتاج الا

صفياء بلا اختلال الاصفياء جمع صفي كالانبياء جمع نبي والمراد به هنا ما كان

مخصوصا بالرتبة القدسية منزها عن الكدورات النفسية كالاولياء اعلم

ان نبينا محمدا امام ومقتدا الانبياء وقدوة الاصفياء والدليل عليه العقل والنقل اما العقل

١٧

فلان كونه في شرح الغرة لا يليق ذكره في هذا المختصر فيطلب منها واما

النقل فقوله تعالى كنتم خير امة فلما كانت امته خير الامم كان نبيه خير الانبياء

قال ره وباق شرعه في كل وقت الى يوم القيمة وارتحال شرعه مبتدا

خبره باق مقدم اي طريقته باقية الى يوم البعث اذ لا يقبل النسخ لما بينا انه خاتم الكل

فلا يجيء بعده الرسل لان النبي انما يأتي لضبط احوال الناس واستخراج الاحكام الملائمة

لكل زمان وانه بين ضوابط يستخرج منها الاحكام على ان علماء امته يكفي في بيان الشريعة

لانهم اعقل واذكى من علماء ساير الامم وكذا قال عم علماء امتي كانبياء بني اسرائيل

قال ره وحق امر معراج وصدق ففيه نص اخبار عوالي امر معراج مبتدا وخبره

حق مقدم عليه وصدق اي مطابق للواقع عطف عليه الحق من حق اذا ثبت

ومن ثم يسمى نقيض الباطل حقا لثبوته وتقرره النقل الصريح يقال نص عليه

اي صرح عليه عوالي جمع عالية صفة اخبار النبي في فيه عليه الثبوت والصدق اي

انما ثبت وكان صدقا لانه ثبت باخبار عالية من ان يطعن فيها لانه ثبت

بالقرآن لقوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله

وفيه ابحاث لا يليق هنا ذكره الضمير في فيه عائد الى الامر الى الحق لان الاخبار

سبب للحق وعلته فلا يكون ظرفا له قال ره وان الانبياء لفي امان عن العصيان عمدا

والعوالي

اعلم ان الانبياء عليهم السلام معصومون عن الكفر بعد الوحي وقبله باتفاق المسلمين
خلافا للفضلية من الخوارج فانهم جوزوا عليهم الكفر لانهم جوزوا عليهم المعصية وهي
عندهم كفر فيلزم تجويزهم عليهم الكفر وهو باطل اذ لو جاز لكان الاقتداء به جائزا
لقوله تعالى فاتبعوني وفساد الثاني يدل على انفساد الاول ومن الناس من لم
يجوز الكفر لكن يجوز الكبائر عليهم والصحيح ان الكبائر لا يجوز عليهم بعد الوحي
لانه لو صدرت الكبيرة عنهم لكانوا اقل درجة من عصاة الامة وذلك غير جائز بيان
الملازمة ان درجات الانبياء في غاية الشرف وكل من كان كذلك كان صدور
الذنب عنه افحش الا ترى الى قوله تعالى يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة
مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين والمحصن يرجم وغيره يجلد واما انه لا يجوز
ان يكون النبي اقل حالا من الامة فبالاجماع واما ما نقلوا منهم في قصصهم فبعضه
افتراء عليهم فبعضهم مؤول بتاويل يليق بحالهم واما الصغائر فقد اختلفوا فيها
واتفق الاكثرون على انه لا يجوز منهم الاقدام على المعصية الصغيرة لكن يجوز صدورها
عنهم على احد وجوه ثلثة احدها السهو والنسيان والثاني ترك الاولى والثالث
اشتباه المنهي بالمباح واذا ثبت انهم معصومون ثبت انهم لا ينعزلون
لان موجب الانعزال وهو المعصية منتف الا ترى ان ملكا لو جعل شخصا حاكما في بلد

امره بالعدل واجراء احكام الشرع ورعاية الرعايا وعمارة البلد فذلك بامره بالحق
الانعزال فلو عزله ذلك الملك من غير جريمة يكون مطعنا للناس قال رحمه الله تعالى
وما كانت نبيا قط انثى ولا عبد ولا شخص ذو افتعال هذا شان الى
شرائط النبوة يعني يجب ان يكون النبي ذكرا لان النبوة يقتضي الاشتهار بالدعوة
واظهار المعجزة والانوثة تنافيها لانها توجب الستر لان النساء امرن بالقرار
في البيوت وان يكون حرا لان العبد لا يقدر على الاشتغال بالدعوة لان الناس
استنكفوا ان يقتدوا به قوله ولا شخص ذو افتعال اي ذو فعل قبيح كالقمار
بالسخرية والكذب والخداع مستدرك لانه يعلم مما تقدم من قوله نفي امكان
العصيان قال رحمه الله وذو القرنين لم يعرف نبيا كذا لقمان فاحذر
عن الجدال قيل اسم ذو القرنين عبد الله وقيل الاسكندر وانما سمي بذي القرنين
لانه سار الى مغرب الشمس والى مطلعها وقيل انه رأى في النوم كأنه امتد من
السماء الى الارض فاخذ بقرني الشمس فقص ذلك على قومه فسمي بذي القرنين
وقيل لانه ملك الروم والفارس وقيل لانه انقرض في زمانه قرنان من الناس
وهو حي واختلفوا في نبوته روي عن عبد الله بن عمرو الضحاك بن مزاحم انه كان
نبيا وروي عن علي كرم الله وجهه انه كان عبدا صالحا ولم يكن نبيا ولا ملكا وقال

وهب انه كان ملكا ولم يوح اليه واختلفوا في زمانه ايضا فقيل انه كان بعد

نوح وكان عمره الفا وستمائة سنة وقال وهب هو كان في الفترة بين

عيسى ومحمد عليهما السلام واختلفوا ايضا في نبوة لقمان قال سعيد بن المسيب

ومجاهد وقتادة انه كان حكيما وليس بنبي وحملوا الحكمة في قوله تعالى ولقد

آتينا لقمان الحكمة على العلم والعقل وقال الشعبي وعكرمة والسدي انه نبي

وعندهم المراد من الحكمة فيه النبوة وقال بعض المفسرين والاصح الاول واختلفوا

في صناعته قال سعيد بن المسيب انه كان خياطا وقال ابن زيد انه كان راعيا

وقال خالد الربعي انه كان نجارا ولما كان نبوتهما مختلفا فيهما من غير ترجيح

توقف واموبترك المجادلة في المشكوك غير مفيد على انها حرام اذا لم يكن لاظهار

لان المجادلة ح

الصواب قال رح وعيسى سوف يأتي ثم يتوي لدجال شقي ذي ضلال

التوي الهلاك والاتواء الاهلاك والدجال هو ما اخبر الرسول من خروجه

وافساده كثيرا من الناس والدجال الفساد وقوله لدجال يصلح ان يكون متعلقا

بيأتي على معنى انه يأتي لاهلاك دجال لوقوع الاجنبي بين الفعل ومتعلقه ويتوي

على تعديه لكون الاتواء يكون من تلك التنازع كقوله تعالى يستفتونك قل الله

يفتيكم في الكلالة وعلى تعديه يكون من التوي بتعين تعلقه بيأتي وضمير يتوي عائد اليه

لانه متقدم رتبة فالحاصل ان نزول عيسى عليه السلام من السماء وخروج الدجال حق

لان الصادق اعني الرسول عم اخبر عنهما قال رح كرامات الولي بدار الدنيا

لها كون فهم اهل النوال اي تحقق وثبوت النوال العطاء القصير وفهم

عائد الى الولي وهو مفرد ولكنه جائز لاعتبار الجنسية في الولي بقرينة اضافة

الجمع اليه فعود الجمع باعتباره جائز كما في قوله وما حب الديار شغفن قلبي ولكن

حب من سكن الديارا فان ضمير شغفن للحب مع انه مفرد قال اهل السنة

والجماعة رضوان الله عليهم اجمعين كرامات الاولياء جائزة الوقوع بل هي متحققة

بدليل اشتهار الاخبار واستفاضة الحكايات عنهم كقصة عمر وآصف وخالد وغيرهم

والمعتزلة تارة ينكرونها في انفسهم لضلالتهم وبدعتهم ادعوا انها ليست بجائزة

وهو فاسد قال رح ولم يفضل ولي قط دهرا نبيا او رسولا في انتحال

المراد من القط ظرف الدهر الزمان والفرق بين النبي والرسول ان النبي اعم من

الرسول لان الرسول هو نبي يأتي بشرع ابتداء او ينسخ بعض احكام شريعة من قبله

بخلاف النبي فانه عبارة عن انسان بعثه الله تعالى الى العباد لتبليغ ما اوحي اليه وقوله

في انتحال اي في الشرف وايقاع النكرة في سياق النفي لافادة التعميم يعني ولي واحد

من الاولياء في زمان من الازمنة ليس باعلى مرتبة من النبي وافضل فان الرسل

لانه تابع للرسول ونفس التابع اعلى مرتبة من المتبوع على ان النبي ... قال والافضل الله
ما طلعت شمس ولا غربت على احد بعد النبيين افضل من ابي بكر فانه صرح في ان النبيين
افضل من ابي بكر وهو افضل من غيرهم فيكون النبي افضل من الولي فاذا
كان من هو دون النبيين افضل من الولي اولى قال رح وللصديق رجحان
جلي على الاصحاب من غير احتمال وانما سمي ابو بكر الصديق لان النبي عم
لما قص قصة الاسراء على ابي جهل قال ابو جهل يا معشر بن كعب بن
لوي هلم نحدثكم من مصفق وواضع يديه على راسه تعجبا وانكارا وارتد
ناس ممن كان آمن به وسعى رجال الى ابي بكر وقال ان كان قال ذلك لصدق
قالوا اتصدقه على ذلك قال اني لاصدقه على ابعد من ذلك فسمي الصديق قوله
جلي ظاهر على الاصحاب اي اصحاب النبي عم من غير احتمال اي من غير ان يحتمل
رجحان احد منهم عليه والمراد بالرجحان هنا علو القدر قال رح وللفاروق
رجحان وفضل على عثمان ذي النورين عالي انما سمي ولقب عمر رضي الله
بالفاروق لفرقه بين الحق والباطل قوله عالي اي عالي القدر وهو بدل من عثمان
ولا يجوز ان يكون صفة لانه نكرة والتطابق بين الصفة والموصوف شرط فان قيل
لا يجوز جعله بدلا ايضا لوجوب تخصيصه لو كان المبدل منه معرفة لئلا يلزم المقصد

عن غيره اجيب بان تقديره على القدر فلا يلزم ما ذكر قال رح وذو النورين
حقا كان خيرا من الكرار في صف القتال انما سمي ولقب عثمان رضي بذي
النورين لتزوجه بنتي رسول الله فالمراد بالنورين بنتاه والمراد بالكرار علي بن
ابي طالب كرم الله وجهه وسمي به لكره وكرجعه على الاعداء في الحرب دون فره
وقوله حقا مفعول مطلق فذهب اهل السنة والجماعة رضوان الله عليهم اجمعين
المعتزلة الى ان افضل البشر بعد النبي عليه ابو بكر الصديق رضه
لقوله عم والله ما طلعت الخ ولما روي عن ابن عمر رضه قال كنا
نقول ورسول الله عليه حي افضل الامة ابو بكر ثم عمر ثم عثمان
ثم بعده علي وروي عن محمد بن الحنفية انه قال قلت لابي اي الناس
خير بعد رسول الله صلعم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر قال ثم خشيت
ان اقول ثم من فيقول عثمان فقلت ثم انت يا ابت فقال ما ابوك
الا رجل من المسلمين فثبت بهذه الاحاديث ترتيبهم في الفضيلة
وفيه اختلاف وكلام كثير بين الناس لا يليق التكلم به بهذا المقام
قال رحمه الله وللكرار فضل بعد هذا على الاغيار طرا الا تبال
هذا اشارة الى ذي النورين اي لعلي كرم الله وجهه فضل بعد عثمان

على غير طرا اى كلا لا تبال انت فى تفضيله على كل الاغيار ولا تبال احد فى تفضيله عليها لاتفاق اهل السنة والجماعة عليه ولما ورد من الاحاديث فعلى هذا يجوز لا تبال بالخطاب والغيبة وعلى التقديرين لا للنهى وعلامة سقوط الياء قال رحمه الله والصديقة الرجحان

فصل

فاعلم على الزهراء فى بعض الخلال اى لعائشة الصديقة فضل المراد من الصديقة زوجة النبى عم بنت على فاطمة الزهراء رضى فى بعض الخصال وليس لها بحسب النسب لان فاطمة رضها بنت النبى عليه فلا يكاد يقرب منها بالنسب والحاصل ان عائشة رضها ام المؤمنين وهى بعد خديجة الكبرى رضها فضلى نساء العالم وهى المخصوصة بالنفس القدسية مطهرة عن الكدورات النفسية ولا يطعن فيها الا ولد الزنا او من لم يجتنب عن الفواحش والزنا وكونها فى الجنة مع النبى صلعم والخلال جمع الخلة والمراد ههنا الخصال قال رحمه الله ولم يلعن يزيدا بعد موت سوى المكثار فى الاغراء غالى اللعنة البعد والطرد وهى تستعمل على من ابعد من رحمة الله ابدا كالشيطان وتستعمل على من ابعد من الرحمة والخير ما دام على الفعل القبيح او الكفر فاذا خرج من ذلك العمل وتاب وقرب من رحمة الله وخرج من ان يكون ملعونا و اللعنة تختلف باختلاف الاعمال السيئة فمن كان عمله اقبح كان لعنه اغلظ والفرق بين لعنة الكفار ولعنة المسلمين ظاهر لان لعنة الكفار يكون دائمة متصلة الى يوم القيمة ولعنة المسلمين معناه البعد من الخير والذى يعمل معصية فهو فى ذلك الوقت بعيد من الخير فاذا خرج من المعصية وتاب الى الطاعة يكون متقربا الى الخير والاولى ان لا يطلق لفظ اللعنة على المسلمين فاذا تقرر هذا فنقول لا شك ان يزيد يستحق اللعنة عند من يقول قتل الحسين عليه السلم بامر يزيد لانه باشر ما هو اقبح الافعال واشنع الفعال و لو كان مستحلا كفر لكن يحتمل ان يتوب ويرجع عنه ويندم على ما باشر عليه فاذا يرجى عفو الله عنه ودخوله فى شفاعة النبى عليه صلعم الا يرى الى وحشى قتل عم النبى عليه اعنى حمزة رضه ثم اسلم بين يدى النبى عم ويندم على ما فعل يتوب الله عليه الجنة وكان هو من اصحاب النبى عليه مع الاحتمال لا يلعن يزيد ولذا قال بعد موت قوله سوى المكثار اى لم يلعن احد يزيد الا قوم ولو بعد موته اى ... الا قول وهذا

الحذر في الاعزاء اي التحريض والتحثيث فقوله في الاغراء متعلق بقال وهو
بدل من المكثار وصرف يزيد للضرورة قال رح وايمان المقلد ذو
اعتبار بانواع الدلايل كالنصال من اعتقد ان الدين من التوحيد
والنبوة والصلوة وغيرها تقليدا وهو قبول قول من غير حجة اختلفوا في صحة ايمانه
قال ابو حنيفة وسفيان الثوري ومالك والشافعي واحمد بن حنبل رضوان
الله عليهم اجمعين انه صحيح وقال عامة المعتزلة انه ليس بمؤمن ولا كافر وزعم
ابو هاشم انه كافر فعندهم انما يحكم بايمانه اذا عرف ما يجب اعتقاده بالدليل
العقلي وقال الاشعري شرط صحة ايمانه ان يعرف كل مسئلة بدلالة عقلية
وليس الشرط ان يعبر عنه بلسانه ويجادل خصمه وهو عامة المتكلمين
والقائلون بصحته استدلوا بانواع الدلايل لان ما يدل على صحته العقل والنقل
وفعل الرسول ولكل واحد منها نوع اما العقل فهو ان الايمان عبارة عن التصديق
فان من اخبر بخبر فصدقه غيره لم يمتنع احد من ان يقول آمن به او آمن له فاذا
المقلد من اخبر عن الله عز وجل وصفاته صار مؤمنا واما النقل فقول
الرسول عم حين سأله جبرئيل عم ما الايمان فقال الايمان ان تؤمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره فانه ما اكتفى

الا بالتصديق وهو حاصل في المقلد فيكون مؤمنا واما فعل الرسول فهو انه يقبل عليه
ممن آمن به وصدقه في جميع ما جاء به من عنده مؤمنا ولا يشتغل بتعليمه الدلايل العقلية
في المسائل الاعتقادية وكذا الصحابة والتابعون الى يومنا هذا ولما كانت
هذه الدلائل قطعية غير قابلة للتاويل شبهه بالنصال في النفاذ وهي جمع النصال
جمع النصل وهو حديد السيف قال رح وما عذر لذي عقل بجهل بخلاق الاسافل
الاسافل والاعالي المراد بالاسافل الارضون وبالاعالي السموات اتفق
الامة على ان الايمان بالله تعالى واجب والكفر به حرام ولكن اختلفوا في ان وجوبه بالعقل
ام بالشرع فذهب مشايخنا رح الى انه واجب بالعقل قال ابو حنيفة رح لا عذر
لاحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والارض وخلق نفسه وساير خلق
ربه واما في احكام الشرع معذور حتى يقوم عليه الحجة وقالت الملاحدة والروافض
والمشبهة والخوارج لا يجب بالعقل شيء وثمرة الخلاف انما تظهر في حق من لم يبلغه
الدعوة اصلا ونشأ على شاهق الجبل ولم يؤمن بالله ومات هل يعذر
في ذلك ام لا فمن اوجبه لا يعذره وعند من لا يوجبه يعذره وانما قال
لذي عقل ولم يتعرض البلوغ لان عند كثير من مشايخنا تجب معرفة الله تعالى
بالعقل على الصبي العاقل لان علة الوجوب العقل فلما كان الصبي عاقلا كان كالبالغ

في وجوب الايمان به كما انه لو اسلم كان اسلامه صحيحا بالاتفاق قال رحه

وما ايمان شخص حال بأس بمقبول لفقد الامتثال البأس الشدة

والمراد هنا سكرات الموت يعني من آمن حال الموت لم يقبل ايمانه لانه كان

اضطراريا عند الموت فلم يؤمن بالغيب فلم يكن ممتثلا الامر وهو

يؤمنون قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا

حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن قال صاحب الكواشي

اي وقع في النزع او يشاهد الملائكة وعن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلعم ان الله تعالى يقبل التوبة العبد ما لم يغرغر اي ما لم يبلغ روحه

حلقومه فيكون بمنزلة الشيء الذي يتغرغر به المريض قال التفتازاني توبة

العبد المذنب مقبولة ما لم يحضر الموت فاذا احضر لم ينفعه وذلك

لان من شرط التوبة العزم على ترك الذنب المتوب عنه وعدم المعاودة

عليه وذلك انما يتحقق مع تمكن التائب منه قال رحه وما افعال خير

في حساب من الايمان مفروض الوصال قوله مفروض الوصال حال من الضمير

المستكن في خبر ما وهو الظرف المستقر العائد الى الافعال فيجب ان

من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة يعني الافعال الحسنة الموصوفة هل

تعد من الايمان ام لا فيه خلاف ذهب المحققون من اصحابنا رحه الى انها لا

تعد منه بل الايمان عبارة عن التصديق بالقلب في كل ما جاء به الرسول

والاقرار باللسان شرط اجراء الاحكام في الدنيا وقال مالك والشافعي

واهل الحديث رحه انها تعد منه فعندهم الايمان عبارة عن التصديق بالقلب

والاقرار باللسان والعمل بالاركان لنا ان الصحابة رحه هم يؤمنون

قبل وجوب الصلوة والزكوة والحج بالاتفاق فلو كان العمل شرطا في الايمان

لم يصح ايمانهم ولان الله تعالى عطف العمل على الايمان حيث قال آمنوا و

عملوا الصالحات وعطف الشيء على الشيء يقتضي المغايرة قال رحه ولا يقضي

بكفر وارتداد بفهم او بقتل واختزال العهر الزنا الاختزال الا

قتطاع يعني لا الحكم بكفر احد وارتداده بسبب الزنا او بسبب قتل النفس

والقطع ظلما فالحاصل ان مرتكب الكبيرة دون الصغيرة لا يصير كافرا عند

اهل السنة والجماعة رحه فلو مات من غير توبة فالله تعالى ان شاء عفى عنه بفضله

وكرمه وان شاء عذبه بقدر ذنبه ثم عاقبته امر الجنة وزعمت الخوارج ان

كل من عصى صغيرة كانت او كبيرة فهو كافر وقالت المعتزلة مرتكب الكبيرة ليس بكافر

وانصراف اى من يقصد بقلبه ارتداد اعن دين الاسلام بعد مرة اى وقت من او قارب عمره بصرا اى يرجع اليه عن دينه الحق فى حال نيته ذا انسلال اى صاحب خروج وانصراف لان نية الكفر بل نية التصديق لامتناع اجتماع الضدين فيصير كافرا وان لم يخرج لفظ الكفر على لسانه والمراد من هذه النية العزم الى الخطور لان من خطر فى قلبه الكفر او سبق من آسبابه لا يكفر لانه ليس ذلك فى وسعه ولو خطر بحيث يخاف ان بلسانه كان مؤمنا بالانه عين الايمان وكذلك قيل عزم المؤمن ان يكفر ولو بعد سنين يخرج عن الايمان فى الحال لانه استحل الكفر واستحلال المعصية كفر فلا يجوز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله على وجه الشك لا فى الحال ولا يحسب حين موته لان الشك ينافى التصديق واما ذكره على وجه التبرك فيجوز عند الشافعى

ولا مؤمن بل هو فاسق ولو مات من غير توبة يخلد فى النار ولنا ان الله تعالى يسمى مرتكب الكبيرة مؤمنا حيث قال تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى والقتل الذى يوجب القصاص من الكباير فثبت انه مؤمن

قال رح ومن ينوى ارتدادا بعد دهر يصير عن دين حق ذا انسلال اى حكم الكلام من الدهر هنا المدة والانسلال الخروج من بين النبى عم ومن ينوى ان يرتد بعد مدة يخرج من الايمان فى حال النية لان القصد الى الكفر يزيل التصديق فيصير كافرا قال رح ولفظ الكفر من غير اعتقاد بطوع رد دين باغتفال باختيار لفظ الكفر اى تلفظ الكفر من غير اعتقاد اى من غير ان يعتقد انها كلمة الكفر بطوع اى تلفظ مع اختيار قوله رد دين خبر لقوله وتلفظ الكفر يعنى من اجرى على لسانه كلمة الكفر ولم يدر انها كلمة الكفر يكفر وفى الفتاوى العمى بنا ضى خان بانه اذا تكلم بكفر ولم يدر انه كفر اختلفوا فيه قال بعضهم لا يكون كفرا ويعذر بالجهل وقال بعضهم يصير كافرا ولا يعذر بالجهل قوله من غير اعتقاد احتراز من ان يعتقد فانه كفر بالاتفاق او لم يعتقد بل جرى على لسانه كلمة الكفر خطاء لم يصر كافرا بالاتفاق قوله بطوع احتراز من ان يكون مكرها فان فيه تفصيلا قال رح قاضى خان المكره ان اكره بقيد او حبس بالقتل او باتلاف عضو من اعضائه او بالايلام الشديد لا يكفر حال كون قلبه مطمئنا بالايمان وان اكره بحبس او بقيد او باتلاف مال يكفر بالاتفاق ويحبط عمله وينبغى ان يدعو المؤمن صباحا ومساء بهذا الدعاء بالتضرع والابتهال اللهم انى اعوذ بك ان اشرك بك شيئا وانا اعلم به واستغفرك [illegible] فالله اعلم وانت تعلم

والامر بالعرف فهو واجب والنهى عن المنكر فى كل حال

وعبد الجليل [illegible] عبد [illegible] وسعيد [illegible] حال

اى ولا يحكم على من شرب الخمر وسكر واجرى كلمة الكفر على لسانه حالة السكر بكفره وهى حالة تعرض بين الشخص وعقله وحد السكر ان يختلط كلامه ولا يستقيم وقيل ان لا يعرف الارض من السماء ولا يعرف بين الخير والشر فلو عرف او فرق يحكم بكفره فيترتب عليه احكامه بما يهذى اى يتكلم الباء للسببية وما مصدرية والجار والمجرور متعلق بقوله لا يحكم وهو فعل منهى بالجزم مجهول وقوله بكفر قايم مقام فاعله او يلغوا اى يتكلم بما لا عبرة له فى الشرع والارتجال هو التكلم بالبديهة يعنى من غير فكر وهذا عين بارتجال يتعلق بقوله يهذى ويلغوا بقوله لا يحكم لبعده عنه لفظا ومعنى

فكفر يكون كافرا وان اكره بالقتل وباتلاف عضو او بضرب مولم وقلبه مطمئن بالايمان لا يكون كافرا استحسانا قال رح ولا نحكم بكفر حال سكر بما يهذى ويلغو بارتجال لا نحكم نهى غيبة او خطاب ما فى بما يهذى مصدرية اللغو من الكلام ما لا يعتد به والارتجال القول من غير روية وفكر والجار والمجرور قوله بارتجال متعلق بقوله لا نحكم ولا يجوز ان يتعلق بقوله يهذى او بقوله يلغو وهو ظاهر لان المعنى ان لا يحكم بكفره فى حال كونه سكران بسبب اجراء كلمة الكفر على لسانه بغير فكر وتامل فان فيه تفصيلا قال رح قاضى خان وان كان سكران لو كان يعرف الخير من الشر والارض من السماء فكفره يكون كفرا فى الاحكام وان كان لا يعرف الارض من السماء والشر من الخير لا يكون كفرا فى الاحكام عند علمائنا رح قال رح وما المعدوم مرئيا وشيئا لفقه لاح فى يمن الهلال المعدوم على ضربين ممتنع وممكن والممتنع هو ما يكون عدمه واجبا كشريك البارى واجتماع النقيضين والممكن هو ما يكون نسبة الوجود والعدم اليه سواء والرؤية لا يتعلق بالقسم الاول بالاتفاق ولا يطلق عليه شئ ايضا بالاتفاق واختلفوا فى القسم الثانى فذهب المعتزلة الى جواز تعلقها به قبل وجوده فقال اهل السنة والجماعة رح لا يتعلق الرؤية به قبل وجوده لان علة الرؤية

الوجود وهو منتف فلا يكون مرئيا وكذا لا يطلق الشيء عليه قبل وجوده
خلافا للمعتزلة لهذا الكلام المشبع ذكرته في شرح العمدة فليطالعه ثم قوله لنفقه
اي لو توقف على دليل كونه يسمى مرئيا وشيئا ظهر لي في يمين الهلال كذا قيل
وهو ليس بصواب اذ لو كان كما ذكره القائل لوجب عليه ان يبين وليذكر
ما لاح له لان هذا النوع من الكلام غير مرضي عند علمائنا بل ربما ينسبونه الى
شيء آخر والصواب ان يقال معناه يعلم لاح في الهلال اذ لو كان المعدوم
مرئيا لرئي ما يزاد عليه من النور يوما فيوما فلما لم ير مع ان النور اوضح المبصرات
علم ان عدم رؤيته لعدم علته وهو الوجود فثبت ان علة الرؤية هو الوجود
فلما كان هو علة في الشاهد يكون علة ايضا في الغايب لان العلل لا تتبدل
بالغايب والشاهد اعلم ان الهلال هو الطالع اول الشهر ويسمى هلالا الى
ثلث ليالي وبعده كل يسمى قمرا الى آخر الشهر واضافة اليمين الى الهلال من قبيل
اضافة الصفة الى موصوفها قال رح ودنيانا حديث والهيولى عديم الكون
فاسمع باجتزال حديث فعيل بمعنى فاعل والعديم بمعنى المعدوم والاجتزال
النوم يعني ماسوى الله تعالى حادث باحداث الله تعالى وذهب بعض الفلاسفة
الى ان هيولى العناصر قديمة وهو فاسد وفيه مقالات لا يليق ذكرها بهذا المختصر

قال رح وللدعوات تاثير بليغ وقد ينفيه اصحاب الضلال
قال اهل السنة والجماعة دعاء الاحياء وصدقاتهم للاموات نافع ومؤثر
في دفع العذاب عنهم لقوله تعالى ادعوني استجب لكم ولقوله عم اهدوا
لاموتاكم فقالوا وما الهدية قال الدعاء والصدقة ولان من مات
وعليه حجة وصلوات فاتت فاوصى لها يؤمر بانفاذها ولو لم يكن نافعا
لما انفذت وصيته وقد ينفي تاثيره في دفع العذاب اصحاب الضلال
يعني المعتزلة عندهم ليس لهم منفعة وهو فاسد لما مر قال رح وفي الاجداث
عن توحيد ربي يبتلي كل شخص بالسوال الاجداث جمع جدث وهو
القبر يبتلي اي يمتحن من توحيد ربي متعلق به اي في القبور يمتحن
كل شخص بالسوال عن توحيد الله تعالى يعني في القبور سوال منكر ونكير حق لكل
من يموت صغيرا او كبيرا ولو غاب عن الادميين او اكله السبع وقوله كل شخص
ليس على العموم لان الانبياء عليهم السلام لا يسالون على الاصح قال رحمه الله
وللكفار والفساق بعضا عذاب القبر من سوء الفعال عذاب القبر
مبتداء خبره للكفار ومقدم عليه بعضا تميز وهو اعني البعض من الله تعالى اراد
الاهانة والطرد والتعذيب والفعال بالكسر يستعمل في الشر وبالفتح

عمه كرفسون شعري بغايه وودكر دومي صاحبه كرفته رشجي الرشد مصرنامه

كهف

بعوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وقوله بعضها بعين المهملة حال من الفاعل ومن قراء بعضا بالغين المعجمة وصحه باتفاعه تمييزا للتعذيب فقد اخطاء لعدم الابهام

ومن في قوله من سوء الفعال بمعنى الاجل متعلق بثبوت الحكم ...

ولليحوس نعمه لاجل كقوله تعالى تفيض من الدمع مما عرفوا اى لاجل ما عرفوا

نعم عذاب القبر لاجل الاعمال السيئة كائن وثابت للكفار وبعضا من عصاة المؤمنين عليهم اعاذنا الله تعالى منه والانعام لاهل الطاعة في القبر ثابت رزقنا الله اياه خلافا للمعتزلة لنا ان ما لا يأباه العقل واخبر الصادق عنه يجب ان نعتقده وما نحن بصدده من هذا القبيل فوجب ان نعتقده وانما قلنا ان الصادق اخبر عنه لان الاحاديث الواردة من عذاب القبر تواترت من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا وايضا فيه اخبار كثيرة يطول الكتاب بذكرها قال رحمه الله وحساب الناس بعد الخروج حق فكونوا بالتحرز عن وبال الوبال الاثم الذي كان من قبيل العبد كالقتل والظلم وغيرهما حساب جميع الناس بعد الحشر ثابت لا ينكره الا الكافرون والمعاندون والخلاف في حشر الاجساد والارواح ولا يليق ذكره في هذا المقام قوله فكونوا بالتحرز عن وبال يعني لما كان الحساب حقا ثابتا يجب ان يحترز احترازا شديدا عن الاثم الذي بينه وبين العبد لان ما كان بينه وبين الله تعالى يرجى العفو اما بينه وبين العبد فلا قال رحمه الله ويعطى الكتب بعضا نحو يمنى وبعضا

اي بعض الناس وهو المفعول الثاني للاعطاء ولا تنوين في يمنى لانه كحبلى في عدم الانصراف وتقديره جهة يمنى باضافة نحو اليه وهو نصب على الظرف لانه بمعنى الجهة والله اعلم

٥

طط

بجنعون اولئي بولغوا كام عاد غيرت يعقوب اولين بو بونه قالام ننك نامه

اي وزن اعمال الناس من المؤمنين الذين خلطوا عملا صالحا بالعمل السيء حق ثابت بآيات القرآن واخبار الرسول عليه السلام كقوله تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه الآية والمراد بالوزن ما يعرف به مقادير الاعمال لا من حيث الخفة والثقل لانه عرض لا يبقى فلا يوصف بهما فيحمل ما جاء منها على الثقلة والكثرة وفي كيفية الوزن توقف لقصور العقل من ادراكه وعدم الاثر فيه فنؤمن به ونفوض علمه الى الله تعالى وقيل توزن اعمالهم الحسنة على صورة حسان والاعمال القبيحة على صورة قباح فان رجحت كفة الحسنات من الميزان يدخل صاحب الجنة بلا عذاب وان رجحت كفة السيئات يحكم صاحبها في مشية الله تعالى ان شاء يعذبه بقدر جنايته الراجحة

٢١

نحو ظهره والشمال اعطى الله تعالى كتابه بيمينه بعضا اى من الناس يعني قراءة الكتب التي كتبها الحفظة في الدنيا يوم القيمة حق لقوله تعالى ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك ثم يعطى كتاب المؤمنين بايمانهم وكتاب الكافرين بشمالهم او من وراء ظهورهم كقوله تعالى يا ليتني لم اوت كتابيه الآية واما من اوتي كتابه وراء ظهره الآية قال رحمه الله وحق وزن اعمال وجري على متن الصراط بلا اهتياك قوله بلا اهتيال متعلق بقوله حق وزن الاعمال حق لقوله تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون الآية والمراد بالوزن بالوزن ما يعرف به مقادير الاعمال لان الاعمال اعراض يستحيل بقاؤها فلا توصف بالخفة والثقل لكن لما ورد الدليل على ثبوته يجب ان نعتقده ونكل علم ذلك الى الله ولا نشتغل بكيفيته بل نقول لن الله تعالى قادر على ان يعرف عباده مقادير اعمالهم يوم القيمة باي طريق شاء ويكون ذلك ميزانا لاعمال العباد وقوله جري اي المرور على الصراط حق قدر تفاوت درجاتهم واعمالهم في الرتب فمن كان اعلى درجة واصلح اعمالا كان مروره عليه اسرع قال رحمه الله ومرجو شفاعة اهل خير لاصحاب الكبائر كالجبال

دور بلغ جهنم مسك صدر اساسيه تربة محراب اجتلفه عمر كرالا ازدلا جامه

قال اهل السنة والجماعة يرجى ان يشفع اهل الخير والصلاح كالانبياء والاولياء لمن ارتكب كبيرة عظيمة كالجبل العظيم من المؤمنين خلافا للمعتزلة حجتهم ان العفو ممتنع من الله لاهل الكبائر والشفاعة اولى ان يكون ممتنعة اذ لا فائدة عليها ولنا انه جاز عفو الله تع من غير واسطة فاولى ان يجوز شفاعة النبي عم وشفاعة الاخيار لقوله تع فاعف عنهم واستغفر لهم وكذا قوله تع واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ولقوله عم شفاعتي لاهل الكبائر من امتي وقوله ايضا اسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه ونفسه فهذه كلها دالة

يُرجى شفاعة اهل الخير من الانبياء والرسل والاخيار لمن ارتكب كبيرة خلافا للمعتزلة ومنشأ الخلاف جواز العفو من الله بفضله وكرمه بلا واسطة اجاز شفاعة بعض الاخيار ومن لم يجوز بلا واسطة فلا يجوز بواسطة لنا قوله عم شفاعتي لاهل الكبائر من امتي وهذا حديث مشهور

قال رح وذو الايمان لا يبقى مقيما بشوم الذنب في دار اشتعال

من خرج من الدنيا بالايمان من غير توبة لا يخلد في النار بشوم ذنبه وان كان من الكبائر عند اهل السنة والجماعة بل عاقبة امره الجنة لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره والمؤمن العاصي قد عمل مثقال ذرة خيرا واقله الايمان بالله ورسوله فيجب ان يرى ثوابه بمقتضى الاية ورؤية الثواب انما يكون بعد الخلاص من العذاب اذ الثواب قبل العقاب بعد منتف اجماعا فثبت انه لا يخلد في النار وذهبت المعتزلة الى انه يخلد في النار بناء على اصلهم الفاسد وهو ان مرتكب الكبيرة يخرج من الايمان وقد بيناه فاحفظ قال رح لقد البست

للتوحيد وشيا بديع الشكل كالسحر الحلال للتوحيد اي للمنظوم الذي

سحر حلال

نعال للتوحيد الوشي الثوب الذي يكون انواع الوان من السواد والبياض والحمرة

ويعني دار اشتعال النار يعني جهنم قيل المؤمن الفاسق بالصغاير والكبائر لا يخلد في النار ولا يمنع عن ان يصلي عليه صلوة الجنازة اذا مات بغير توبة لان المؤمن لا يقطع رجاءه من رحمة الله لقوله تع انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون ولقوله عم صلوا خلف كل بر وفاجر وصلوا على كل بر وفاجر وفيه خلاف المعتزلة والخوارج

حقا حين لم كسلم كوكلم كرم كولدي مما جوب المرتب جعلت به الندامة

هنا ما ظهر شئ غير مثال مسبق والشكل هيئة المحيط لشي بالحدود وقوله كالسحر الحلال مشبه به للشكل والسحر له معنيان احدهما اخراج الباطل في صورة الحق الثاني التأثير في الشخص بفعل لعجزه عن العلم والعمل اما بسلب عقله او باخذ قوته او بتغيير طبيعته كالمسحور الذي لا يقدر على الجماع والمراد به هنا الاول اعني اظهار الباطل في صورة الحق وهو حرام كالثاني لانه مخادعة للناس منهية في الشرع وانما وصفه هنا بالحلال لترغيب الناس في نظمه بعلمهم انه وشيء

سحر الحلال

وغيرها وبديع الشكل صفة وشيا لم يتوف بالاضافة لان اضافته لفظية والشكل هو هيئة تعرض للشئ بواسطة احاطة حد او حدود والسحر هو المشبه به للشكل لا للوشي لان تشبيه النكرة بالمعرفة غير في السحر من سحر يسحر سحرا اذا خدع احدا وجعله مدهوشا متحيرا وهذا انما يكون بان يفعل الساحر ما يعجز من فعله وادراكه المسحور عليه وسحر الشكل كونه بحيث لا يوجد مثله ولا يدرك كنهه وانما وصف السحر بالحلال لانه لو شبه بالسحر مطلقا لبادرت الاوهام الى ان السحر حرام والمشابه بالحرام حرام او قريب منه فيكون موجبا لتنفير الطباع عن نظمه لا ترغيبا فيه فوصفه بالحلال ليعلم ان مراده بالسحر شيء يتعجب من اتيان مثله واعلم انه شبه المنظوم بانسان بديع الجمال وصنعته فيه بما يتزين به من اللباس فيكون وشيا استعارة تخييلية لا ترشيحا لها لان المذكور هو المشبه قال رح يسلي القلب كالبشرى بروح ويحيي الروح كالماء الزلال التسلية التفريح البشرى البشارة الروح الراحة المراد باحياء الروح تخليصه عن الشدة الماء الزلال العذب الصافي يعني نظم هذا يفرح قلب المؤمن بالروح والراحة كتفريح البشارة اياه باتيان المحبوب

صدق قال رسول الله لا علي من يدك سنهو لطيفان انذ لفكر حقيقيل لي عمامه

مجموع شرح

او يخيرون ويخلص الروح عن الشدايد الظلمانية لما كان العذب يعينه ويخلصه يعونه

عن الشدة قال رح تخوضوا فيه حفظا واعتقادا تنالوا جنس اصناف المال

المراد بالخوض هنا الشروع المنال العطاء الامر هنا للالتماس اي اشرعوا حفظا

اي من جهة انكم تحفظونه وتعتقدونه لا من جهة الرد والاعتراض فانكم ان تخوضوا

فيه من هذه الجهة تبلغوا العطاء من الله تعالى واما من جهة الرد والاعتراض فلا

لانه حرام ولا حظ من العطاء لمباشر الحرام معناه حفظا واعتقادا تمييز وقوله

تنالوا مجزوم بانه جواب امر والجنس هنا زايدة لا طايل تحته والاضافة الاصناف

من قبيل خاتم فضة قال رح وكونوا عون هذا العبد دعوا بذكر الخير في

حال ابتهال لعل الله يعفو بفضل ويعطيه السعادة في المال

وان الدعاء ادعو كنه وشي لمن بالخير يوما قد دعا لي العون مصدر

بمعنى الفاعل ارادوا بهذا العبد نفسه والابتهال التضرع يقول على سبيل الالتماس

كونوا ناصري هذا العبد بذكر الخير في حال تضرعكم الى الله تعالى واعتقادكم منه

لعل الله يحيي ويمحو سيئاته بفضله وكرمه وببركة دعائكم ويجعل عاقبة امره خيرا

جزاه الله من ذكر جزاء حسنا ويعفو عنه لطفا وكرما وادعو الله تعالى بالرحمة

والرضوان والمغفرة والغفران انه ولي التوفيق والاجابة وعليه التكلان من يعول الاله

تخوضوا فيه حفظا واعتقادا ه تنالوا جنس اصناف المنال ه اي اذا كان
هذا الوشي كما وصفته فاشرعوا فيه حفظا اي من جهة حفظ لفظه واعتقادا
اي من جهة اعتقاد معناه لا من جهة الرد بما فيه بالشكوك والشبهات لكي
تصلوا به حقايق انواع العطاء من الله تعالى بفضله ومن قال لفظه جنس زايد
فقد سها لانه لو زاد لا تنتقض المعنى اذ المراد جنس كل صنف من اصناف
العطاء واصله ان يقول اجناس اصناف الا انه جعله من قبيل كلوا في بعض
بطنكم اي في بعض بطونكم والفاء في تخوضوا جواب شرط محذوف وهو من
الخوض بمعنى الشروع في الشيء والمنصوبان بعده تمييزان ويجوز ان يكونا
حالين اي حافظين ومعتقدين قوله تنالوا مجزوم لوقوعه في جواب الامر
وجنس مفعوله واصناف المنال مضاف اليه وهذه الاضافة اضافة فانه
فضة لانها في تقدير من اي اصناف من منال ه وكونوا عون هذا العبد دهرا
بذكر الخير في حال ابتهال ه اي صيروا بسبب هذا النظم اللطيف معاني هذا
العبد اراد به نفسه اي عبد الله في وقت من الاوقات بذكر الخير اي بدعاء
المغفرة والرحمة في حال تضرعكم الى الله تعالى واستغفاركم منه له الله
لعل الله يعفوه بفضل ه ويعطيه السعادة في المال ه
اي عسى الله ان يتجاوز سيئاته ويغفر له بفضله ويعطيه ببركة دعائكم
الخير العفو العظيم والنجاة الوافرة بدخوله الجنة في المرجع والمآب
واني الدهر ادعو لكنه وسعي ه لمن بالخير يوما قد دعالي ه اي واني في جميع
ازمنة حيوتي ادعوا بالخير بغاية طاقتي بغير من غير قصور مني لمن يدعوا لي
بالخير يوما من الايام لعل الله يغفر له ويرحمه لان للدعوات تأثيرا بليغا
كما بيناه قبله قوله كونوا امر من كان الناقصة وهو يستدعي اسما مرفوعا
وخبرا منصوبا واسمها ضمير الجماعة فيه وخبرها عون مصدر بمعنى المعين
وهو مضاف الى هذا المجرور محلا وهذا مضاف الى العبد وقوله دهرا نصب
على الظرف والعامل فيه العون قوله بذكر الخير جار ومجرور مضاف لفظ هذا
الى الخير متعلق بالعون والباء للسببية قوله في حال ابتهال متعلق بالذكر قوله
لعل حرف من حروف المشبهة بالفعل يقتضي اسما منصوبا وخبرا مرفوعا
والله اسمه ويعفوه فعل مضارع وفاعله مضمر فيه والضمير البارز المتصل به
مفعوله وقوله بفضله يتعلق به ويعطيه عطف على يعفوه والسعادة مفعوله
الثاني وفي المال متعلق بيعطي وهو مفعول من الاول وهو الرجوع اسم مكان
وان كلعل في اقتضائه النصب والرفع والضمير المتكلم المتصل به في محل النصب
اسمه والدهر نصب على الظرف بفعل بعده وهو ادعوا وفاعله مضمر فيه
وهو انا وكنه وسعي منصوب بنزع الخافض وهو مضاف الى الوسع المضاف
الى ياء المتكلم قوله لمن متعلق بادعوا ومن اسم موصول يقتضي صلة وضميرا

وضميرا يرجع اليه وصلتها قد دعالي والضمير الذي فيه فاعله يرجع الى الموصول
ولي جار ومجرور متعلق به وبالخير ايضا متعلق به قدم عليه للاهتمام ويوما
نصب على الظرف عامله ايضا دعى لي والموصول مع صلته بلغ ومتعلقاته
في محل الجار لاجل اللام الجارة فيه والله اعلم بالصواب ف

وان السحت رزق مثل حل وان يكره مقالي كل قال

ان الحرام رزق من الله للعباد مثل الحلال وان يبغض مقولي هذا
كل عدو لكن الحق قال اهل السنة والجماعة كل ما ياكله الانسان من
الحلال والحرام رزقه مقدر له خلافا لاهل الاعتزال فانهم قالوا الحرام
ليس برزق الانسان والاختلاف فيه بناء على ان الرزق عندنا هو
الغذاء المقدر للحي المغتذي بما قدره الله تعالى ان يكون غذاء لحيوان معين
لا يصير غذاء لغيره سواء ملكه او لم يملكه الا انه معاقب باكله الحرام لمباشرة
سببه وسوء اختياره ومخالفة امره تعالى وعندهم الرزق اسم للملك تمسكا
بقوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون اي مما ملكناهم قلنا الرزق هنا مفسر
بالتقدير من الغذاء وهو غير التمليك وما ذكروا فيه من ان الاصلح للعبد
ان يقدر له الحلال دون الحرام والا لكان ظلما غير مسلم لما بينا ان لا يجب
عليه تعالى والاتيان فوقه موجب ومرجح وايضا لو كان الرزق هو
الملك لما رزق الدواب لانتفاء اهلية التمليك عنها لكنها رزقت لقوله تعالى
وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ف

اي الاصل مقالي متعلق بياء المتكلم حذفت ياء المتكلم اكتفاء بالكسرة فصار مقال

وان السحت رزق مثل حل ه
بيت ودينا ناحديث والهيولى ه
يبنيه التي بابنيه ذكرا ولنون ثرا ولنثر
وللدعوات تأثير بليغ ه يبنيه اوشيه بابنيه
وذكر اولنثر

ثم الذنوب على ثلثة اوجه ذنب فيما بين العبد وبين الله تعالى وهو الزنا واللواطة والغيبة والبهتان اذا لم يبلغ ذلك
من بهته واغتابه فان ذلك كله ذنب فيما بين العبد وبين الله تعالى فاذا تاب الى الله تعالى فان الله تعالى يغفر فلما بلغ الى
الذي بهته واغتابه فاذا جعله الذي بهته في حل وتاب الى الله تعالى فانا نرجو بان الله يغفر له وكذلك اذا زنى بامرأة
وطأ زوج فان هنا ما لم يجعله ذلك الرجل في حل فان الله تعالى لا يغفر له ولا من خصمه الاذى واذا جعله زنا ذلك
الرجل وتاب الى الله فانه يغفر له ويكتفي له بحل منه ولا يذكر الزنا قال ولكن قال كل حق لك علينا فقد جعلته في حل و
عفو وعن كل خصومة بيني وبينك وذلك لان هذا اصلح بالمعلوم على المجهول والصلح بالمعلوم على المجهول جائز وهذا
كراهة لهذا الا انه لان الاثم السابقة ما لم يغفر الذنب لا يغفر له وذنب فيما بينه وبين اعمال الله تعالى وهو ان ترك الصلوة
والصوم والزكوة والحج فان التوبة لا تكفيه ما لم يقض الصلوة وغيرها لان هنا لم يأت بالتوبة على شرطها وشرط التوبة
ان يؤدي ما ترك فاذا لم يؤد ما ترك فكانه لم يتب وذنب بينه وبين عباد الله تعالى وهو ان يغصب اموالهم او كفر بهم
او شتمهم فهذا كله التوبة لا تكفيه ما لم يرض عنه خصمه

حاشية رمضان على العقائد

قوله فسموا اهل السنة والجماعة وهم الاشاعرة هذا هو المشهور في ديار خراسان والعراق والشام
واكثر الاقطار وفي ديار ما وراء النهر اهل السنة هم الماتريدية اصحاب ابي منصور
الماتريدي وماتريد قرية من قرى سمرقند وبين الطائفتين اختلاف في بعض المسائل كمسئلة التكوين
وغيرها

المرحوم خيالي چلبي

والقاضي عبد الجبار من المتأخرين من كبارهم كان يقول كل موضع جاء فيه لفظ الاعتزال في القرآن فالمراد منه الاعتزال
عن الباطل وبهذا صار اسم الاعتزال اسم مدح وينتقض هذا بقوله تعالى فان لم تؤمنوا لي فاعتزلون المراد من الاعتزال
ههنا العزلة عن الايمان لا العزلة عن الكفر والباطل يايزدي

الشيخ ابو الحسن الاشعري كان في الزمان الاول من المعتزلة ثم رجع عنهم وكان من اهل السنة والجماعة لاستاذه
ابي علي الجبائي بتخفيف الباء منسوب الى الجبا وهي قرية وفي نسخ العمدة الجبائي بتشديد الباء

بی لب لعل تو خواب من بیا بنشین بر جام جم · گلهای خونین رسته بر [illegible]
حاجت مجنون رها نبود چون تو می کنی · مقصود ز هجر تو [illegible]

بعد از هزار سال بتمام نحل رسد · که با سیاست [illegible] پای تو سنگ کند [illegible]
ای آنکه جز لا ینجزی دهان توست · طولی که هیچ عرض ندارد میان توست
گردی بمنطق نقطه موهوم لاجرم · پس مبطل کلام حکیمان دهان توست
بی نکهت پیراهن تو خرقه زدم چاک · تا غنچه صفت [illegible]
زین سان که گل از خار دمد در چراغ · گلهای وفا [illegible] دمد از خار جفایت

سر در مکش ز نالهای درخت ناز · هر جا که شاخ گلی هست عندلیب هست
فکی بلبل هم آنست که گل شعله یار شی · گل در آن فلک که چون شعله کند در [illegible]
تیر مژگان تو بر جوشن جان می گذرد · من از دوست بر حالی که نی در دلمی
باد دگران گوی سلامت بدل افتاد · آه ز پا چه شد این جان جگر پاره ما را
جز دو دست چشم بدل [illegible] خون دید · سودی نخورد این جگر پاره ما را
وقت مردن چون رسد تا بو هم اندر کوی دوست · مردمان زانجا برو [illegible]
بی ماه پی ستاره شود جرمیان زمین · ایشان نشانی دو ستاره که بی چار ماه توست
ما کشتی شمشیر غم عشق تو گشته ایم · الحمد لله شهیدیم و شهیدیم
گفتی شبی بخواب تو آیم ولی چه سود · چون من بعمر خویش ندیدم که خواب چیست
داغ عشق [illegible] · هر که [illegible]
[illegible] افریدون [illegible] · شکر می کنم [illegible]
[illegible] آسمان [illegible] · [illegible]
ای که بالای بلندت بلای جان ماست · دلم از چشم تو در عین عذاب افتاد دست

بو جدوللر شکوفه بلینه‌نک مواضعی و احکامین بلدرر

جمای تورک و خطای شکوفه آدلو بر بلدن استخراج ایتمشلردر بیچو
کتب بیچو بلوری لغنابد بجه تحقیق ایتمشلردر که بیدی بلدره وار در کو کلرکم
انلری بر بر که دواصو تینه بی تمشدر حقیقتا وهم بالجمله بو بلدره که
سنوی یکرمی و معکوسدر شیلدرکم بنا ایله جمیع عالم سیر ایلر هر جهانده
تحتنده و فوقنده قجی برهم اتوادشسم بو بلدن حساب ایتمک کرکدر

اول کشنه کرادونده قله مثلا بر شخص سفر ایتمک استرسه یا ضعف جنک ایتمک
دار منی دلسه کوکدرکم بو بلدرارحنده قلا تاکه منصور و شابع یلدره کوک
ادرتسنه یکی نوزد بانه و یوجه بر لوحیقمیلی تاکم قصدادن امنی اوله لر وهم
بو بلینه‌نه بن السنه یکی حیعا نات صوصحی کجی میلی تاکه اقصمیالره و باقی
حاجتلری بعد سمه فیاسی ایتمک کرک والله اعلم بالصواب

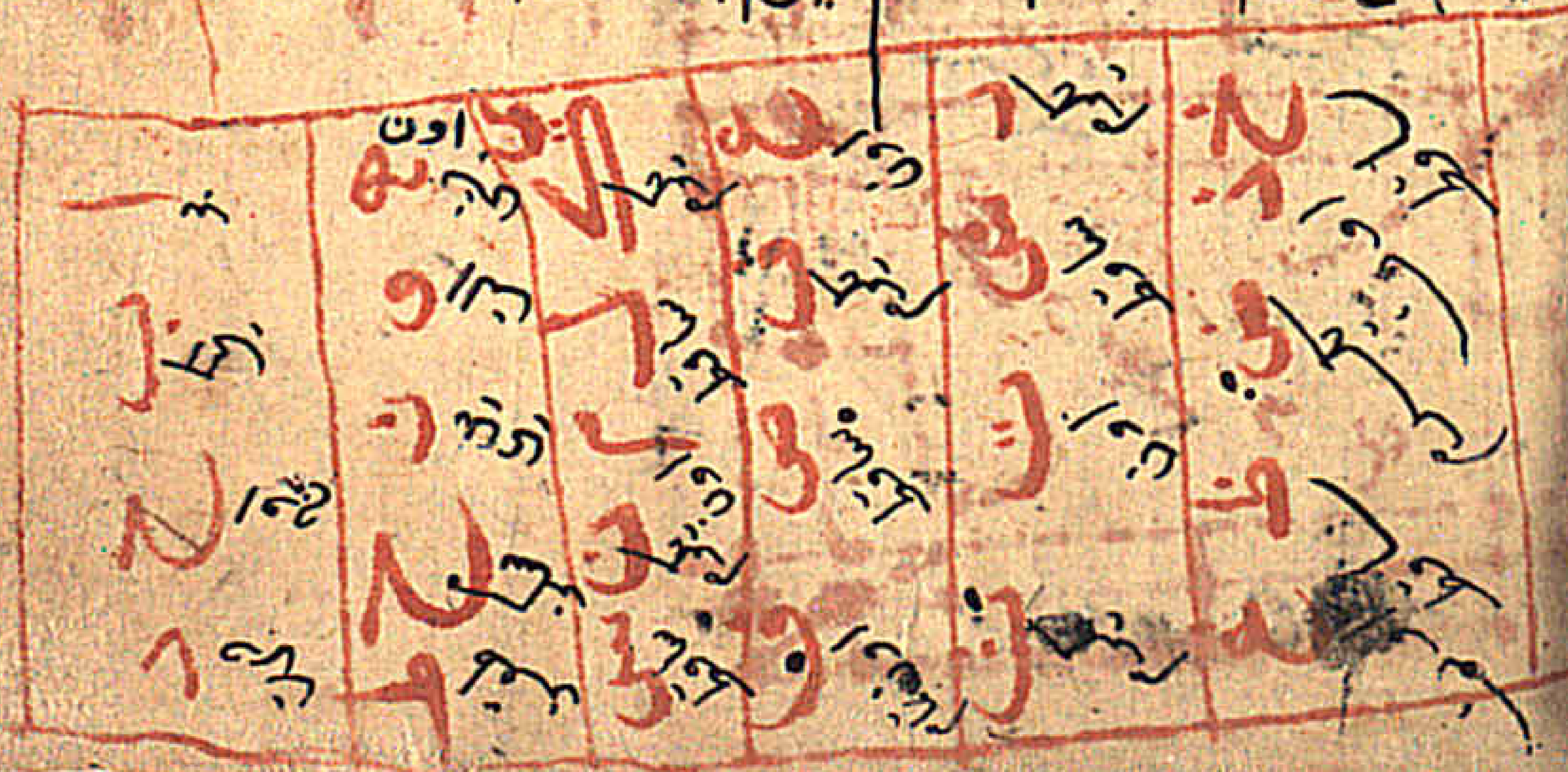
[illegible] ز لحل حلاجه جان خاک ابیناه نه تسیع
چرخا خسف بخز شید آسمان کفتی که سایه بر سایه سرسبلکان ربیع کنون ۱۲ از
خوبان هزار از همه مقصود یکیست صد پاره کر کنند تیغ سخن یکیست
مبین حقیر گدایان عشق را کین قوم شهان بی کمر و خسروان بی کلهند
ما را بکو تو می باید حکایتی از لب خویش دریغ باشد بیام من ز بدنت سول
تا انکه به دیگری عاشقی مرا صد پاره پاره [illegible]
خواب [illegible] باد خانه چشم نهاد سوخت [illegible]

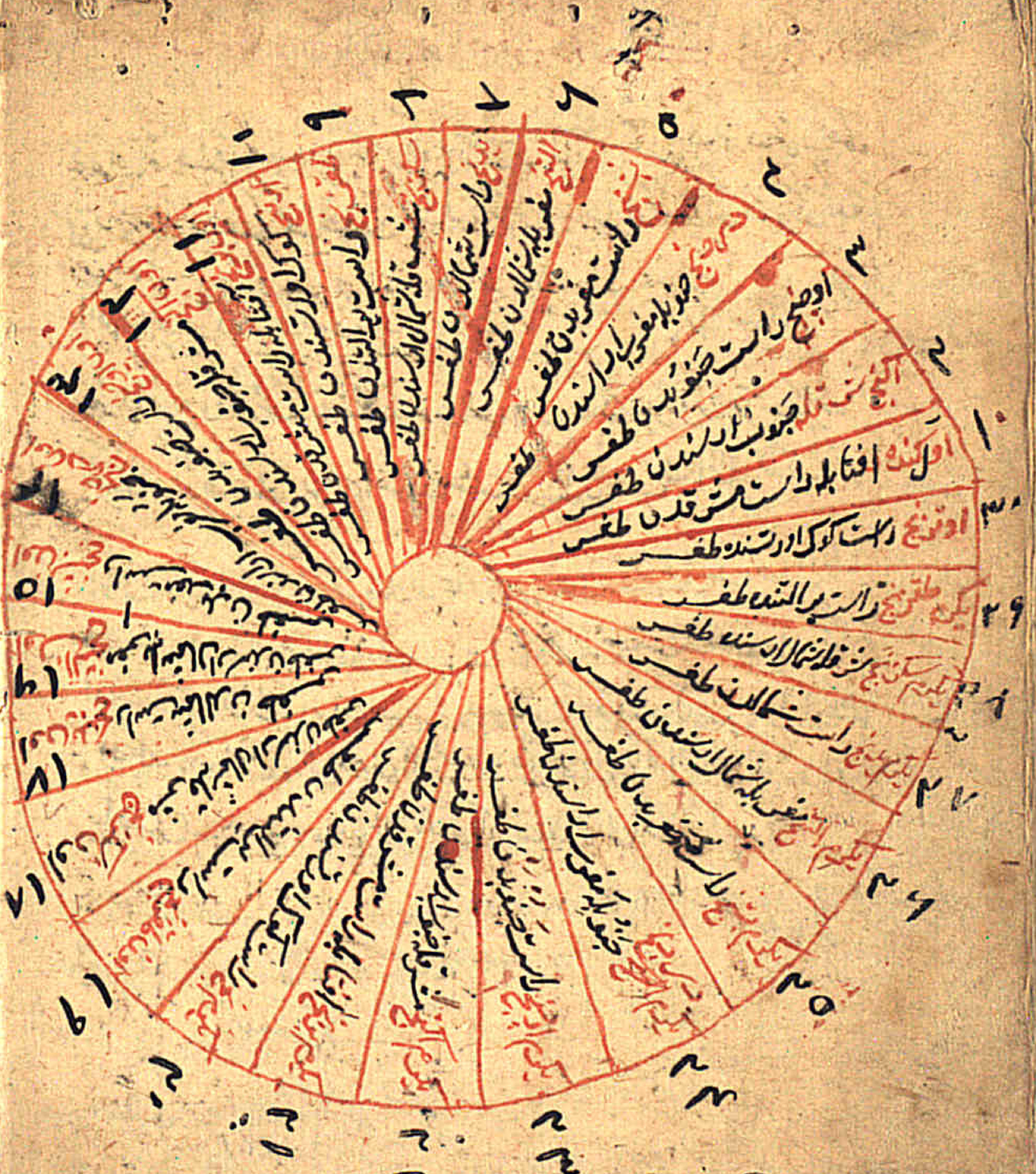
[illegible]

جدول لوح حیات وممات بو در بیله

فجی بر کیشی خسته اولسه کیفیت حالی بیلمک دلسه اول آدمک صاحب ابجد جملی قاعده سنجه دخی یکشنبه خسته
اولدیسه بر ادته اولادخ آدیناسی و پنجشنبه کون خسته اولدیسه ایکی ادته سه شنبه ایکی کون اوچ ادته چهارشنبه
ایکی کون درت ادته پنجشنبه ایکی کون بش ادته آدینه ایکی کون التی ادته شنبه ایکی کون خسته نک یاده اتمه
فاج الدی یکرم دخی زیاده ایله و بعده اوتزدن طرح ایلیه اوتن قلانه دخی اک قلاملیته قلسه
بعدکی لوحده طلب ایله اگر لوح حیاتده بولنسه خسته تورجک صحت بولا لوح مماتده بولنسه اوله
و یا طوه خسته لکی اوزنیر و الله اعلم بالصواب

لوح ممات			لوح حیات		
درت	بش	الت	بر	اکی	اوج
سکز	طقز	اون	یدی	اون بر	اون اوچ
اون اکی	اون الت	اون سکز	اون درت	اون بش	اون یدی
یکرم بر	یکرم درت	یکرم سکز	اون طقز	یکرم	یکرم اکی
یکرم یدی	یکرم طقز	اوتز	یکرم اوچ	یکرم الت	یکرم سکز





قنجانی غاینغنی یاپشدرمغه دیمر بو قنی محکم دوکلر
انجه الکدن الیه غایت اینجه اوله یوره ده
صرو سی ایله دیمر بو قنی قرشدرب معجون
ایدماسین بعده فنجانک قباغی یرلرینه سوریسن
اتشه دونه سین بر مقدار اسنوب اله
دوتقال کبی یاپشمغه قابلیت کلدوکی کبی
یارهلری بر بر بینه یاپشدوره سین
تمام یاپشدقدن صکره فنجانی ایچیدینه نقدر
اسیی تتنه قویسک دخی محکم اولور

نوع دیکر

سونیه دک کرجی محکم اولوب اندن صاندلوس ایله قرشدروب معجون ایدیب
بعده فنجانک یارهلرینی آتشه قرشو اصدروب اندن اول معجوندن بر مقدار
سوروب یاپشدره غایت محکم اسیی دن وصوقدن ابر لمیه

الطالب الراجی عفو ربه المتغفل عن قضائه
بر ارج مده الاتصال به حسانه

سئل عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه
عن توبة النصوح قال هو الرجل یتوب
من عمل السوء ثم لا یعود الیه ابدا

الشبو سنه یک یازلمشی ... اولان ... یازلیه ...
حساب الفقه ... بیل هیئه ...
دخی ... یمم تم

محرم	ا	ه	ج	ز	د	ج	و	د
صفر	ج	ز	ه	ب	و	د	ا	د
ربیع الاول	د	ا	و	ج	ز	ه	ب	ز
ربیع الاخر	و	ج	ا	ه	ب	ز	د	ب
جمادی الاولی	ز	د	ب	و	ج	ا	ه	ج
جمادی الاخر	ب	و	د	ا	ه	ج	ز	ه
رجب	ج	ز	ه	ب	و	د	ا	و
شعبان	ه	ب	ز		ا	و	ج	ا
رمضان	و	ج	ا	ه	ب	ز	د	ب
شوال	ا	ه	ج	ز	د	ب	و	د
ذی القعده	ب	و	د	ا	ه	ج	ز	ه
ذی الحجه	د	ا	و	ج	د	ه	ب	ز

شنبه ... یکشنبه
چهارشنبه پنجشنبه